

رذیر و افص از اردو

PDFBOOKSFREE.PK

حضرة امام ربانی مجدد الف ثانی،
شیخ احمد سرہندی قدس سرہ



ملی نے کتب خانہ گنیت روڈ لاہور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ایک ضروری گزارش!

معزز قارئین کرام! اس کتاب کو عام قاری کے مطالعہ، اُمتِ مسلمہ کی راہنمائی اور ثوابِ دارین کے خاطر پاکستان ورچوئل لائبریری پر شائع کر رہا ہوں۔ اگر آپ کو میری یہ کاوش پسند آئی ہے یا آپ کو اس کتاب کے مطالعے سے کوئی راہنمائی ملی ہے تو برائے مہربانی میرے اور میرے والدین کی بخشش کے لئے اللہ رب العزت سے دُعا ضرور کیجئے گا۔ شکریہ

طالب دُعا سعید خان



PAKISTAN VIRTUAUL LIBRARY

www.pdfbooksfree.pk

جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً

اہلسنت والجماعت کی ترجمان مفید و مستند مستند عملیہ پسندیدہ کتاب

ردِ روافض

اردو

مجدد الف ثانی امام ربانی حضرت شیخ احمد سیرھندی قدس سرہ
ترجمہ

PDFBOOKSFREE.PK

ناشر

مدنی کتب خانہ کنیت روڈ۔ لاہور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 مُحَمَّدٌ وَّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم
 مقدمہ

دنیا میں حق و باطل کی محرکہ آرائی ازل سے ہوتی رہی ہے۔ باطل و حق و قریب و قریب
 انحراف طاعوتی اور نفسانی شرارت کی طاقت کے ساتھ حق کے سامنے جب بھی مقابل
 ہوا یہ ہمیشہ ناکام و نامراد ہوا۔ اور حق صداقت و حقانیت کے ساتھ روز و شب کی طرح
 عیاں ہو کر حق پرستوں کی رہبری و رہنمائی کرتا رہا ہے۔ ماضی میں روافض و حق
 پرست مسلمانانِ اہلسنت والجماعت کے خلاف ظلم و ستم و تشدد کا بازار گرم کرتے
 رہے، یہ بد ہی وجہ ہے شاہیر علماء امت نے علمی و تاریخی واقعات کی روشنی میں ہمیں
 مسکت جہاںات دم بھر مریگوں اور لاجواب کر دیا۔ زیر نظر کتاب رد رافض بھی اسی سلسلے
 کی ایک اہم علمی اسلامی تاریخی و تحقیقی دستاویز ہے جسے دینی اسلام کے شہد و
 معروف بزرگ حضرت مجدد الف ثانی امام ربانی شیخ احمد سرہندی نور اللہ مرقدہ نے
 تالیف فرمایا۔ کتاب ہذا صدیوں سے نایاب تھی اول مکھنؤ و نو لکشور میں شائع ہوئی اس
 کے بعد پاکستان میں اردو ترجمے کیساتھ شائع ہو چکی ہے۔ اب مکتبہ مدنیہ حضرت علامہ
 ڈاکٹر غلام مصطفیٰ صاحب مظاہر العالی بی ایچ ڈی لندن سندھ یونیورسٹی کے شریک کے ساتھ
 شائع کر رہا ہے۔ امید ہے کہ مسلمانانِ اہلسنت والجماعت کے عوام و خواص ملک اہلسنت
 والجماعت کی اس اہم دستاویز، عظیم شاہکار، نادریادگار علمی تاریخی و تحقیقی
 مرقع کو اپنے حلقہ میں اشاعت فرما کر دین حق کی تبلیغ کا اہم ذریعہ انجام دیں گے۔

احقر محمد عثمان انوری۔ خادم اہلسنت والجماعت ۲۱ شوال یوم جمعہ ۱۳۶۹ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله حمداً کثیراً طیباً مبارکاً فیہ مبارکاً علیہ کما یجب
مبتداً برنی والصلاة والسلام علی سیدنا محمد اکرمہم البشر المبعوث
الی الاسود والاحمر کما یناسب لعلو شأنہ ونحوی ذل الخلفاء الراشدین
المہدیین وذریئہ واهل بیتہ الطیبین الطاہرین وسائر الصالحین
المرضیین لما یلین بمراتبہم العظمیٰ ودرجاتہم العلیا۔

اللہ ہی کے لیے ہے بحد تعریف پاک برکت والی برکت اثر اور اس کی منشاء
ومضی کے موافق اور درود و سلام ہمارے سردار محمدؐ پر جو بزرگ ترین انسان ہیں اور
تمام انسانوں کی طرف بلا تمیز رنگ و روپ بھیجے گئے ہیں۔ اور درود ایسی جو آپ کی
شان والا کے مناسب اور موزوں ہو اسی طرح حضرات خلفائے راشدین مہدیین
برادر آپ کی پاک اولاد اور باقی صحابہ کرام پر ان کے بلند بلند مراتب و درجات کی مطابقت
بعد حمد و صلوة کے خدا کی رحمت کا محتاج و امیدوار علمائے اہل سنت و
جماعت کا خادم احمد بن عبدالاحد الحمیری القارونی بروئے نسب کہتا ہے کہ انہیں ایام
میر میرے ہاتھ ایک رسالہ لگا جو شیعوں نے بوقت محاصرہ مشہد علمائے ماوراء
النہر کے نام لکھا تھا اور یہ دراصل اس رسالہ کا جواب تھا جو علمائے موصوفین نے
اس سے پہلے تحریر کیا تھا جس میں انھوں نے شیعہ کو کافر ٹھہرا کر ان کے قتل
اور ان کے مال کی لوٹ کو مسلمانوں کے لیے جائز قرار دیا تھا۔

اس رسالہ شیعہ میں محض بیوقوفوں کو جکڑ دینے کے لیے چند چر مقدمات
مقرر کیے ہیں پھر پورے رسالہ کی کل کائنات یہ ہے کہ حضرات خلفائے ثلاثہ کو کافر
ٹھہرایا ہے اور حضرت عائشہ صدیقہؓ پر زبان ذم و تشنیع کھولی ہے چنانچہ

ادھر کے بعض شیعہ طلباء ان پونچ مقدّمات پر فخر و مباہات کرتے اور اسراء و سلاطین کی مجلسوں میں ان مغالطوں کو شہرت دیتے تھے۔ گو میں امام مجلسوں میں اور مختلف بحثوں میں عقلی اور نقلی مقدمات کی رو سے زبانی ان تمام لغویات کی تردید کرتا اور سب کو ان کج فہمیوں کی صاف اور کھلی غلطیوں پر آگاہ کرتا مگر حبیت اسلام کا پاس کرتے ہوئے تردید والزام کی صرف اس قدر کوشش کافی نظر آتی تھی اور بے کینہ سینوں کی بے چینی کے لیے یہ تسلی و تشفی کا کافی سرمایہ بہم نہ پہنچا سکتی تھی۔ پھر حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث بھی پیش نظر تھی کہ آپ نے فرمایا:

جب فتنوں اور بدعتوں کا دنیا میں ظہور ہوا اور میرے اصحاب پر سب و تم ہونے لگے تو ہر عالم کو چاہیئے کہ وہ (اس دینی مکدر فضا کے دفعیہ کے لیے) اپنے علم کا ہتھیار کام میں لائے اور جس نے ایسا نہیں کیا اس پر اللہ فرشتوں اور تمام انسانوں کی لعنت ہوگی اور اس کی توہماس کا فدیہ اور اس کے شرائع و نوافل درجہ قبولیت کو نہیں پہنچیں گے۔

یہ ساری باتیں خیال میں آتے ہی میرے دل نے یہ فیصلہ کیا کہ جب تک شیعوں کے اغراض و مقاصد کو تحریر و کتابت میں ظاہر نہ کیا جائے پورے پورے فائدے اور عام نفع کی صورت متصور نہیں ہو سکتی۔ چنانچہ میں نے تحریر کا سلسلہ چھیڑا اور اس اہم کام میں اللہ ہی سے مدد کا خواستگار ہوا کیونکہ وہ سبے پروا ذات ہے اپنے بندوں کا خیر خواہ و دوست ہے، ان کو ذلت و رسوائی سے بچاتا ہے۔ سچا آقا ہے، عنایت و توفیق بھی اسی کے ہاتھ ہے، اور تحقیق ہر امر کی اسی کے پاس ہے۔

اللہ آپ کو ہدایت دے یوں سمجھیے کہ شیعہ حضرت پیغمبر علیہ السلام کے بعد امام حق حضرت علیؑ کو جانتے ہیں اور اس عقیدے کے پیرو ہیں کہ امامت ان میں اور ان کی اولاد میں سے یا ہر نہیں جاتی اور اگر جاتی ہے تو محض ظلم و تعدی سے جب غیر لوگ اس ظلم سے اپنا ہاتھ رنکتے ہیں یا اس صورت سے کہ حضرت علیؑ یا آپ کی اولاد تقیہ سے کام لے، شیعوں کے چند در چند اقسام و اصناف کو اگر سمیٹا جائے تو ان کے فسقوں کی تعداد بائیس کے قریب ٹھہرتی ہے، یہ ایک دوسرے پر کفر کا الزام لگاتے ہیں۔ اور ان کے بد نتائج اور بد کرداریوں کو طشت از بام کرتے ہیں۔ سچ ہے اللہ تعالیٰ نے ان میں خود جنگ و قتال کی دبا پھیلا کر مسلمانوں کو ان کے ساتھ لڑائی بھڑائی سے سیکھ دیش فرمایا۔ اب ہم اصل مقصود سے پہلے ان کے چند فسقوں کا بیان تحریریں لاکر ان کے اصل مقاصد سے آگاہ کرتے ہیں۔ تاکہ ان کے مذہب کی حقیقت پوری طرح ذہن نشین ہو جائے اور حق باطل سے بالکل ممتاز ہو کر سامنے آجائے ان شیعوں کا سرغنہ اور گردنہ گھنٹال عبداللہ بن سبا تھا۔ جس کو حضرت امیر نے مدائن کی لڑائی نکال دیا تھا، چنانچہ یہ عقائد اسی کے دماغ کی ایجاد ہیں کہ ابن ملجم نے حضرت علیؑ کو قتل نہیں کیا بلکہ شیطان کو جو آپ کی شکل اور روپ میں نمودار ہوا تھا۔ آپ ابر میں روپوں میں۔ رعد آپ کی آواز ہے اور بجلی آپ کا کوڑا اور اسی عبداللہ کے متبعین جب گرج کی آواز سنتے ہیں تو کہتے ہیں۔ علیک السلام یا امیر المومنین۔

فرقہ کاملیہ کے افراد یعنی اصحاب ابو کامل حضرت پیغمبر علیہ السلام کے اصحاب کو کافر کہتے ہیں۔ اور حضرت علیؑ کو کبھی کافر ٹھہراتے ہیں، اصحاب کو اس لیے کہ انھوں نے حضرت علیؑ سے بیعت نہیں کی اور خود حضرت علیؑ کو اس وجہ سے کہ انھوں نے حق طلبی نہیں کی یہ تناسخ اور آواگون کے قائل ہیں۔ یہانہ فرقہ کے لوگ اصحاب بیان

بن سمعان کہتے ہیں کہ خدا انسانی شکل رکھتا ہے وہ تمام ہلاک ہو جائے گا۔ مگر اس کی ذات خدا کی روح نے حضرت علیؑ میں حلول کیا ان کے بعد ان کے صاحبزادے محمد بن حنفیہ میں ان کے بعد ان کے صاحبزادہ ہاشم میں۔ ان کے بعد بیان میں فرقہ مغیرہ کے نور جو اصحاب مغیرہ بن سعید علیؑ ہیں کہتے ہیں کہ خدا ایک نورانی آدمی کی شکل رکھتا ہے اس کے سر پر نور کا تاج ہے دل اس کا حکمت کا سرچشمہ ہے اصحاب عبداللہ بن معاویہ بن عبداللہ بن جعفر ذوی الجناحین یعنی نسرۃ جناحیہ کے لوگ بھی تناسخ کے قائل ہیں۔ اور ان کا کہنا ہے کہ خدا کی روح نے پہلے حضرت آدمؑ میں حلول کیا پھر حضرت شیثؑ میں پھر اسی طرح حضرات انبیاء و ائمہ کے قالبوں میں سرایت کرتی چلی آئی یہاں تک کہ آخر میں اُس نے حضرت علیؑ اور آپ کی اولاد میں حلول کیا اس کے بعد عبداللہ کے قالب میں روح خدا نے جگہ لی۔ یہ قیامت کو نہیں ملنے۔ ممنوعات شریعت مثلاً شراب، مردار زنا وغیرہ کو حلال جلتے ہیں۔ نسرۃ منصویہ کے لوگ ابو منصور عجمی کے پیرو ہیں۔ یہ حضرت امام محمد باقرؑ کی خدمت میں تنہا جب حضرت امام نے اس سے بیزاری ظاہر کی اور اس کو اپنے پاس سے نکال باہر کیا تو یہ خود مدعی امامت بن بیٹھا۔ اس نسرۃ کے لوگ کہتے ہیں کہ ابو منصور آسمان پر گیا تھا اور حق سبحانہ نے اس کے سر پر اپنا ہاتھ پھیرا اور کہا کہ اے بیٹے جا اور ہمارا پیغام پہنچا اس کے بعد وہ زمین پر اتر آیا چنانچہ اسی کو اس آیت میں "کسف" سے تعبیر کیا گیا ہے "اور اگر دیکھتے ہیں ایک کھڑا آسمان سے گرتا ہو تو کہتے ہیں بادل ہے تہ بیتہ" ان کا یہ بھی کہنا ہے کہ رسالت کا سلسلہ کبھی ختم نہیں ہوتا اور جنت امام سے عبارت ہے جس کے ساتھ محبت کا رشتہ رکھنے پر ہم مامور ہیں اور دوزخ سے اس شخص کی طرف اشارہ ہے جس کے ساتھ دشمنی رکھنے کا ہم کو حکم ہے جیسے ابوبکرؓ، اور عمرؓ اسی طرح کہتے ہیں کہ فرائض سے

وہ لوگ مراں میں جن کے ساتھ محبت رکھنے کا ہم کو امر کیا گیا ہے۔ فرقہ خطابیہ کے لوگ اپنی خطاب اسدی کے اصحاب میں یہ حضرت امام محمد حنفی صادقؒ کی خدمت میں رہتا تھا حضرت امام نے جب معلوم کیا کہ یہ ان کی ذات کے بارے میں مبالغے کا لیتا ہے تو آپ اس سے بیزار ہو گئے۔ اور اپنی صحبت سے اس کو باہر کیا تب اس نے خود اپنی امامت کا نعرہ لگایا یہ کہتے ہیں کہ تمام ائمہ خدا تعالیٰ کے بیٹے ہیں۔ اور ان کی فوجیوں کا ذریعہ جعفر صادق ہیں۔ لیکن ابو الخطابؒ سے اور حضرت علیؑ سے افضل ہے۔ یہ لوگ جھوٹی گواہی کو روار کھتے ہیں جبکہ مخالفین کے مقابلے میں اس کی ضرورت پیش آئے ان کا یہ بھی کہنا کہ دنیا کی نعمتوں کا نام جنت ہے اور اس کی تکلیفوں کا نام دوزخ اور دنیا فنا کا منہ ہرگز نہیں دیکھ گی۔ یہ محرمات پر عمل اور ترک فسق کو جائز رکھتے ہیں ان میں غرابیہ وکے کہتے ہیں کہ ایک کو ے کو ے سے مکھی کو مکھی سے جس قدر مشابہت ہوتی ہے جھوٹا اگر محمد کو حضرت علیؑ سے اس سے بھی زائد مشابہت تھی حتیٰ بجا نہ خود ہی دراصل حضرت علیؑ کو بھی تھی مگر حضرت جبریلؑ انتہائی مشابہت کی وجہ سے دھوکا کھا گئے۔ اور وہی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گئے۔ ان کا ایک شاعر کہتا ہے کہ حضرت جبریلؑ نے غلطی کی کہ حضرت علیؑ کو چھوڑ کر وہی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچا دی یہ حضرت جبریلؑ پر لعنت بھیجتے ہیں۔ فرقہ ذمیرہ کے لوگ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی برائی کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ علیؑ خدا ہیں انھوں نے محمدؐ کو اپنی طرف دعوت دینے کے لئے لوگوں کے پاس بھیجا تھا مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنی ذات کی طرف لوگوں کو دعوت دی۔ بعض ذمیرہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا مانتے ہیں۔ پھر ان میں بھی دو سرے ہیں بعض حضرت علیؑ کو بھی خدا مان کر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو خدائی میں افضل جلتے ہیں اور بعض علیؑ کو برتر خیال کرتے ہیں۔ ان میں کا ایک گروہ اصحاب عباس کا قائل ہے کہ

حمد، علی، فاطمہ حسن و حسینؑ یہ پانچ بزرگ درحقیقت شخص واحد ہیں ایک ہی روح
 سب میں یکساں حلول کئے ہوئے ہے کسی کو کسی پر فوقیت و برتری نہیں یہ لوگ اسم
 فاطمہ کو تائید سے ادا نہیں کرتے تاکہ ان کی ذات تائید کے داغ سے محفوظ رہے
 طائفہ یونس بن عبدالاعلیٰ قہر کا پیر وہ ہے۔ یہ کہتے ہیں کہ خدا عرش پر رونق افروز
 ہے گو فرشتے اس کو اٹھائے ہوئے ہیں لیکن وہ فرشتوں سے قوی تر ہے۔ مثل کلنگ
 کے کہ اپنے دونوں پاؤں پر بھر تاج ادا اپنے دونوں پاؤں سے بڑا اور قوی تر ان
 میں سے مغضہ سرور کے لوگ کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے دنیا پیدا فرما کر اس کو حضرت محمدؐ
 کے سپرد کر دیا اور دنیا کی ہر چیز کو آپ کے لئے جائز اور مباح قرار دیا ان میں سے
 بعض اس کے قائل ہیں کہ دنیا حضرت علیؑ کے سپرد کی گئی۔ اسمعیلیہ فرقہ کے لوگ قرآن کے
 باطن کو مستقیم ظاہر کو نہیں کہتے ہیں کہ باطن کی نسبت ظاہر کی طرف ایسی ہے جیسے گود
 اور مغز کی نسبت چھلکے کی طرف اور جو ظاہر قرآن کو حجت بتاتا ہے وہ ادا کی تمیل
 اور نواہی سے اجتناب کے عذاب و مشقت میں اپنے کو گرفتار رکھتا ہے۔ باطن قرآن
 ترک عمل کا تعاضد کرتا ہے، یہ اپنے خیال پر اس آیت کریمہ سے حجت لاتے ہیں۔
 فرمایا عزوجل نے پس، لگایا جاوے گا۔ ان کے درمیان کوٹ جس کے لیے دروازہ
 ہے اس کے اندر کی طرف رحمت ہے اور باہر کی طرف عذاب۔ یہ حرام چیزوں کو
 حلال جلاتے ہیں ان کا قول ہے حامل شریعت پیغمبر سات ہیں آدم، نوح، ابراہیم
 موسیٰ، عیسیٰ و محمد علیہ و علیہم الصلوٰۃ والسلام اور حضرت محمد مہدی کو بھی رسول جلاتے
 ہیں اصل دعوت ان کی یہ ہے کہ یہ شریعتوں کو باطل کرتے ہیں۔ ان کے احکام سے
 شہتہ اور شکوک پیدا کرتے ہیں چنانچہ کہتے ہیں کہ عورت بحالت حیض روزہ کیوں
 قضا کرتی ہے اور نماز قضا کیوں نہیں کرتی منی سے غسل کیوں واجب ہوتا ہے

اور پیشاب سے کیوں نہیں۔ بعض نمازوں میں چار بعض میں تین اور بعض میں دو رکعتیں
نہیں کیوں ہیں۔ امور شریعہ میں تاویلات کرتے ہیں۔ امام کی دوستی کو وضو، اور میل
کی ذات کو نماز جانتے ہیں۔ اور دلیل اس آیت سے لاتے ہیں۔ البتہ منساز
بے حیائی اور نامعقول بات سے روکتی ہے کہتے ہیں کہ نااہلوں کو واقف
اسرار کرنا احتلام ہے اور تازہ دعدہ کرنا غسل ہے۔ دین کی معرفت سے
نفس کو پاک کرنا زکوٰۃ ہے، نبی کعبہ میں اور دروازہ علی، محمد صفا میں اور علی مرہ
ساتوں ائمہ کے ساتھ موالات سات طواف ہیں۔ جنت بدن کے آرام اور تکلیف
سے چھڑکاؤ کا نام ہے اور دوزخ ہمیشہ تکالیف سے بدن کی مشقت سے عبارت
ہے غرض اور اسی قسم کی خرافات کے قائل ہیں۔ یہ بھی کہتے ہیں کہ خدا نہ موجود ہے
نہ معدوم نہ عالم ہے نہ جاہل، نہ قادر ہے نہ عاجز۔ جب حسن بن محمد صباح ظاہر ہوا
تو اس نے دعوت کو زندہ کیا اور خود کو امام کا نائب ٹھہرایا کیونکہ ان کا گمان ہے کہ کوئی
زمانہ امام سے خالی نہیں یہ عوام کو، خواص کے علوم سے باز رکھتے ہیں اور خواص کو
کتب متدین میں غور و خوص سے تاکہ ان کے فضاخ اور قبائح پر ان کو اطلاع نہ ہو
یہ فلسفہ کی روشنی میں چلتے ہیں اور شریعتوں پر مذاق اڑاتے ہیں طائفہ زید یہ
جو زید بن علی بن زین العابدین کی طرف منسوب ہے، تین گروہوں میں بٹا ہوا ہے ایک
گروہ کا نام جارود یہ ہے یہ نبض خفی علیؑ کی امامت کے قائل ہیں صحابہ کو کافر ٹھہراتے
ہیں کیونکہ انھوں نے بعدِ نبی علیہ السلام حضرت علیؑ سے بیعت نہیں کہ دوسرا فرقہ
سیلانیہ کہلاتا ہے۔ یہ امامت کا دار و مدار شریعت پر رکھتے ہیں ابو بکرؓ و عمرؓ کو
امام جانتے ہیں البتہ لوگوں کو خطا کا خیال کرتے ہیں کہ انھوں نے علیؑ کی موجودگی میں
ان دو بزرگوں سے بیعت کی لیکن اس خطا کو فسق کی حد تک نہیں پہنچاتے عثمانؓ

ظاہر زبیر اور عائشہؓ کو کاف کہتے ہیں۔ تیسرا فرقہ تبریہ کے نام سے مشہور ہے یہ فرقہ سیدانہ کے ساتھ متفق العقیدہ ہیں البتہ عثمانؓ کی امامت ملنے میں مانع کرتے ہیں آج کل اکثر زید یہ اصول میں معتزلہ کے پیرو ہیں اور نہروٹ میں امام ابوحنیفہ کے متبع البتہ چند مسائل میں مختلف خیال ہیں ان میں سے امامیہ فرقہ کو نقص جلی سے حضرت علیؓ کی خلافت کو ملنے میں صحابہ اکرام کو کافر کہتے ہیں امامت کا سلسلہ امام جعفرؓ تک چلائے ہیں ان کے بعد امام منصوح میں اختلاف کرتے ہیں ان میں اکثر اس سلسلہ امامت کے قائل ہیں کہ امام جعفر کے بعد آپ کے صاحبزادہ امام ابو موسیٰ کاظم ان کے بعد امام علی بن موسیٰ الرضا ان کے بعد محمد بن علی التقی ان کے بعد حسن بن علی الزکی ان کے بعد محمد بن حسن اور یہی امام منتظر کہلاتے ہیں پھر زمانہ گزرنے پر ان کے اگلوں کے دوسریں ہو گئے بعض نے معتزلہ کی طرت رجوع کر لیا اور بعض فرقہ مشبہ میں جا پڑے۔ یہ ہیں ان شیعہ کے گمراہ اہل گمراہ کن فرقہ۔ ان کے بعض اور فرقوں کو نظر انداز کرنا اس لیے کیا گیا کہ وہ اصول و عقائد میں مذکورہ فرقوں کے ساتھ فرقہ فتنہ رکھتے ہیں گو چند مسائل میں ان کو اختلاف بھی ہے۔ یہ ایک کھلی حقیقت ہے کہ ان شیعہ کے مقاصد کچھ ایسے مہوم بین الفساد اور ظاہر البطلان ہیں کہ جو شخص بھی ذرا عقل و تمیز رکھتا ہے اور ان کے مطالب کی حقیقت سے واقف ہوتا ہے بغیر دلیل معلوم کیے اور ان کے لغو اور کج پرہیز کا حکم لگاتا ہے۔ یہ ان کی جہالت ہی کا تقاضا ہے کہ خود کو اہل بیت اور اثنا عشر سے منسوب کرتے ہیں۔ اور ان کے ساتھ موالات کا دم بھرتے ہیں خدا کی پناہ یہ بزرگ تو خود ان کی مبالغہ میز محبت سے بیخبر ہیں اور ان کی غنا پر مشہد پر راضی نہیں بلکہ ان بدیشیوں کی محبت نصاریٰ کی محبت سے ملتی جلتی ہے جو وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ رکھا کرتے تھے آخر اپنی انتہائی گمراہی

کے باعث ان کو خدا کے ساتھ پوجنے لگے۔ حالانکہ حضرت عیسیٰ اس محبت سے بیزار تھے چنانچہ حضرت علیؓ کی روایت اس کی تائید کرتی ہے کہ فرماتے ہیں ارشاد فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم میں عیسیٰ سے مشابہت ہے کہ یہودیوں نے ان کو برا سمجھا یہاں تک کہ ان کی والدہ پر زنا کی تہمت لگائی اور نصاریٰ نے ان کو اتنا پسندیدہ اور محبوب قرار دیا کہ ان کو اس درجہ پر پہنچایا جو ان کے لیے ثابت نہیں ہے (یعنی خدا کا بیٹا کہا) پھر فرمایا کہ میرے (علیؓ) معاملے میں دو جماعتیں ہلاک ہوں گی ایک تو وہ جو حد سے زیادہ مجھ سے محبت رکھنے والے ہوں گے اور مجھ میں وہ خوبیاں بتائیں گے جو مجھ میں نہ ہوں گی۔ دوسرے وہ جو میرے دشمن ہوں گے اور مجھ سے دشمنی ان کو اس پر آمادہ کرے گی کہ وہ مجھ پر بہتان باندھیں گے۔ اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ”جیکے بیزار ہو گئے وہ لوگ کہ بیشوا تھے ان لوگوں کے پیروی کہتے تھے“ ان کے حال کی صحیح ترجمانی ہے۔ اے پروردگار جب ہدایت دے تو ہم کو تونہ بھٹکا ہمارے دلوں کو اور بخش ہم کو اپنے پاس سے رحمت البتہ تو رحمت دینے والا ہے۔ اب یہاں کے دہائی تباہی اعتراضات کے جوابات کا سلسلہ چھیڑتے ہیں۔ اور خدائے برتر پر بھروسہ کرتے ہیں جو سب سے بڑا بادشاہ ہے جو چاہتا ہے مگر گزرتا ہے اور اپنے بندے کی دعا کو قبول فرماتا ہے۔ حضرت علمائے ماوراء النہر نے فرمایا اللہ تعالیٰ ان کی مساعی جمید کو قبول فرمائے۔ کہ جناب پیغمبر علیہ السلام نے حضرات مفلوئینہ کی بڑی تعلیم و توفیق سزا پر فرمائی اور ہر سہ ہزار لوگوں کی مدح و تعریف میں بہت سی حدیثیں منقول ہیں ماوراء النہر کے اقوال و افعال بموجب آیت کریمہ ”اور نہیں بولتے آپ خواہش سے وہ صرف وحی ہے جو بھیجی جاتی ہے“ سر اسروحی ہیں اور شیعہ جب ان ہزارگوں کی مذمت کرتے ہیں تو گویا وحی کی مخالفت کرتے ہیں اور وحی کی مخالفت

کھلا کفر ہے شیعہ اس کے جواب میں بطور معارضہ کہتے ہیں کہ دلیل سے غلطی کی شان میں قلعہ اور ان کی خلافت کا بطلان لازم آتا ہے کیونکہ شرع موافق میں آمدن کا یہ قول نقل کیا ہے جو اکابر اہل سنت میں سے ہیں کہ پیغمبر علیہ السلام کی وفات کے وقت اہل اسلام میں آراء کا اختلاف پیدا ہو گیا پہلا اختلاف یہ تھا کہ حضرت پیغمبر علیہ السلام نے مرض موت میں ارشاد فرمایا میرے پاس کاغذ لاؤ کہ میں تمہارے لئے کچھ لکھ دوں تاکہ تم میرے بعد نہ بہکو حضرت عمرؓ نے اس بات پر راضی نہیں ہوئے کہا کہ آپ پر مرض کا غلبہ ہے اور ہمارے پاس اللہ کی کتاب موجود ہے جو ہم کو کافی ہے، غرض صحابہ نے اس بارے میں اختلاف کیا اور ایک شور و غل کی آواز پیدا ہو گئی اس کیفیت سے آنحضرتؐ آزرده خاطر ہوئے فرمایا اٹھو میرے سامنے جھکنا مناسب نہیں، دوسرا اختلاف یہ تھا کہ واقعہ معلومہ کے بعد پیغمبرؐ نے ایک جماعت کو نامزد فرمایا کہ اسامہؓ کے ہمراہ سفر پیر وانہ ہوں اس جماعت میں سے بعض نے تعمیل میں سستی برتی جب آنحضرتؐ کو اس کی خبر ملی تو آپؐ نے بڑے اصرار سے فرمایا اسامہؓ کے لشکر کو تیار کرو جو اس سے جان چمائے اللہ کی اس پر لعنت ہو اس تاکید کے باوجود بعض نے تعمیل کے لیے قدم نہیں اٹھایا اور آپؐ کی بات نہ مانی لہذا ہم کہتے ہیں کہ جس امر کے لکھ لینے کی آنجنابؐ نے وصیت فرمائی وہ آیت مذکورہ کے بموجب وحی ہے اور عمرؓ نے جب اس امر کو روکا تو وہ ردِ وحی ہوا اور ردِ وحی کفر ہے اس کا تم کو بھی اعتراف ہے پھر اللہ کا یہ کلام اسی پر دال ہے کہ جہتوں نے اللہ کے اتارے ہوئے فرمان کے مطابق فیصلہ نہیں کیا وہ کافروں اور کافر پیغمبر کی خلافت کی اہلیت نہیں رکھتا۔ اور نیز حدیث اسامہؓ میں شریک ہونے سے جان حسیہ پرانا بموجب دلیل

کفر ہے اور بالفاق رائے حضرات فلغا وثلثہ ہی شرکت سے بچے اور کنارہ کش رہے۔ بعد ازاں جب حضرات علما اعتراف کر چکے ہیں کہ آنحضرتؐ کا فعل وحی ہے اور حقیقت میں ہے بھی ایسا ہی تو ہم کہتے ہیں کہ آنجنابؐ کا مردان کو مدینہ سے نکال دینا لازمی وحی ہے پھر حضرت عثمانؓ کا اس کو بلا لینا معاملات اس کے سپرد کرنا اور اس کی عزت کرنا دو ذہنوں سے کفر ہے اول اسی دلیل کی رو سے جو ابھی حضرات کرام نے بیان نہ کیا دوسرے بموجب فرمان الہی ”نہ یأمننکم“ آپؐ کسی قوم کو جو ایمان لاتے ہوں اللہ اور دن آخرت پیر کہ دوستی کریں اس شخص سے کہ مقابلہ کرتا ہے اللہ اور اس کے رسولؐ کا اگرچہ ہوں باپان کے یا بیٹے ان کے یا بھائی ان کے یا کنیا ان کا“ اب ہم توفیق الہی پر بھروسہ کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ہم کو تسلیم نہیں کہ آنحضرتؐ کے تمام اقوال و افعال بروئے وحی ہیں اور آیت کریمہ سے شہادت پیش کرنا مفید مطلب نہیں کیونکہ وہ قرآن کے ساتھ مخصوص ہے، قاضی بیضاوی فرماتے ہیں کہ اللہ کا فرمان عالی وما استظق عنہموی اس مطلب کی طرف مشیر ہے کہ قرآن کی کوئی بات اپنی خواہش سے ادا نہیں فرماتے۔ اور اگر ایسا ہوتا کہ آپؐ کے تمام اقوال و افعال وحی کے بموجب ہوتے تو بعض اقوال و افعال آنسرور پر اعتراض نہ ہوتا اور حضرت عمرؓ سے عتاب وارد نہ ہوتا جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے ”اے نبی کیوں آپ حرام کہتے ہیں اس کو جو اللہ نے آپ کے لیے حلال کیا۔ کیا آپ ازواج کی مرضی چاہتے ہیں“ یا فرمان الہی ہے، ”اللہ نے آپؐ کو معاف کیا، آپؐ نے ان کو کیوں اجازت دی“ یا ارشاد باری ہے ”اور نبی کو نہیں چلہیے کہ اس کے قیدی ہوں مگر یہ کہ خون گلا دے زیر ہیں تم دنیا کا سامان چاہتے ہو“ اور فرمان خداوندی ہے ”اور

نہ نماز پڑھے کسی پران میں سے جو مرجاوے۔ ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ منافق پر آنحضرتؐ کے نماز پڑھنے کے بعد یہ آیت نازل ہوئی اور دوسری سے پتہ چلتا ہے کہ نماز سے پہلے مگر ارادہ نماز کے بعد اس آیت کا نزول ہوا۔ بہر حال فعل سے نہیں کا ثبوت بہم پہنچتا ہے خواہ وہ اعضائے بدنی کا فعل ہو یا دل کا اس قسم کی مثالیں قرآن کریم میں بہت ہیں۔ تو ہو سکتا ہے آنجنابؐ کے بعض افعال و اقوال رائے اور اجتہاد سے ہوں قاضی عیاضی آیت ماکان الدنئی کی تفسیر کے ذیل میں کہتے ہیں یہ آیت اس امر کی دلیل ہے کہ حضرات ابنیاء اجتہاد کرتے ہیں اور اجتہاد کبھی خطا ہوتا ہے لیکن وہ اس اجتہاد پر قائم نہیں رہتے اور صحابہ کرام عقلی اور اجتہادی امور و احکام میں اختلافات کی گنجائش اور نفاذ کا حق رکھتے تھے۔ بعض وقت صحابہ کی رائے پر وحی نازل ہوتی چنانچہ بدر کے قیدیوں کے بارے میں حضرت عمرؓ کی رائے پر وحی آئی اور یہ اس لیے کہ آنسورؓ کی قوم مبارک امور عقلیہ کی طرف کم تھی۔ قاضی عیاضی کہتے ہیں کہ آنحضرتؐ کے پاس یوم بدر میں، قیدی لائے گئے جن میں عباسؓ اور عقیل بن ابی طالبؓ بھی تھے۔ آپؐ نے ان کے بارے میں مشورہ فرمایا ابو بکرؓ نے بولے یہ آپؐ کی قوم ہے آپؐ کے اہل ہیں۔ انکو باقی رکھیے شاید اللہ تعالیٰ ان کی قوم قبول فرمائے اور ان سے فدیہ قبول فرمائے جس سے آپؐ کے اصحاب قوت حاصل کریں حضرت عمرؓ نے کہا کہ ان کی گردن اڑائیے کیونکہ یہ کافروں کے پیشوا ہیں اور آپؐ کو اللہ تعالیٰ نے فدیہ سے بے نیاز کیا ہے۔ فلاں مجھ کو پسرو کیجئے اور اٹلؓ اور حمزہؓ کو ان کے بھائی حولہ کیجئے ہم ان کا سر قلم کریں۔ آنجنابؐ کو یہ رائے پسند نہ آئی فرمایا اللہ تعالیٰ بے لوث لوگوں کے دلوں کو درد سے زائد نرم کر دیتا ہے اور بعض کے

دلوں کو پتھر سے زائد سخت بنا دیتا ہے اور اے ابو بکرؓ تمہاری مثال حضرت
 ابراہیمؑ کی سی ہے جنہوں نے اپنے رب یا جس نے میری پیروی کی وہ میری امت
 ہے جس نے میری نافرمانی کی تو گناہ بخشے والا اور رحم کرنے والا ہے اور
 اے عمر تمہاری مثال نوحؑ کی سی ہے جنہوں نے فسر مایا اے رب کسی کافر
 کو زمین پر پسے والا نہ چھوڑ پس آپؐ نے اپنے اصحاب کو اختیار دیا خواہ
 قتل کریں خواہ فدیہ لیں انھوں نے فدیہ لیا۔ پس یہ آیت اتنی ماکان
 دینے اس کے لیے عمرؓ آنجناب کے پاس آئے تو کیا دیکھتے ہیں کہ آپؐ اور
 ابو بکرؓ رو رہے ہیں، عمرؓ بولے یا رسول اللہؐ رونے کا راز مجھے بھی بتلائے
 اگر ردنا آئے روؤں ورنہ رونی صورت تو کم از کم بناؤں، آپؐ نے فرمایا کہ
 میں اپنے اصحاب پر رو رہا ہوں کہ انھوں نے فدیہ لے لیا اور مجھ پر ان کا
 عذاب پیش کیا گیا۔ جو اس درخت سے بھی تسریب تر تھا، قاضی بیضاوی
 کہتے ہیں کہ آنحضرتؐ سے یہ بھی روایت ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ اگر عذاب
 نازل ہوتا تو سوائے عمرؓ اور سعد بن معاذؓ کے کوئی نہ بچتا کیونکہ انھوں
 نے بھی قتل کا مشورہ دیا تھا۔ پس ہم کہتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ آنحضرتؐ کا
 کاغذ منگوانے کے لیے حکم دینا یا جیش اسامہ کی تیاری کے لیے فرمانا اور اسی
 طرح آپؐ کا مروان کو نکلوانا بطریق وحی نہ ہو بلکہ محض رائے اور اجتہاد سے ہو
 لہذا ان امور کی مخالفت کو ہم کفر تسلیم نہیں کرتے کیونکہ اس طرح کی مخالفت
 صحابہ سے ثابت ہے جیسا کہ ابھی گزرا۔ اور باوجود اس کے کہ نزول وحی کا
 سلسلہ جاری تھا کوئی عتاب یا انکار اس پر حضرت باری سے وارد نہیں ہوا
 حالانکہ آنحضرتؐ کی شان والا میں صحابہ کرام کی طرف سے ذرا سی بے ادبی

واقع ہونے پر حق سبحانہ و تعالیٰ کی جانب سے نہی وارد ہوتی اور مرتکبین
 بے ادبی پر وعید نازل ہوتی چنانچہ حضرت عزامؓ فرماتے ہیں "اے ایمان
 والو! اپنی آوازوں کو بنی کی آواز سے اونچا نہ اٹھاؤ اور گفتگو بلند آداری
 سے جیسا کہ آپس میں ایک دوسرے سے کرتے ہو نہ کیا کرو ایسا نہ ہو کہ
 تمہارے عمل ضائع ہو جائیں اور تم کو علم بھی نہ ہو۔" شرح موافقہ نے آمدی
 سے نقل کرتے ہوئے کہا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت مسلمان
 ایک ہی عقیدہ پر قائم تھے۔ سوائے ان لوگوں کے جو اتفاق کو پیپاتے
 تھے اور موافقت کو ظاہر کرتے تھے۔ پھر ان میں آپس میں اختلاف رونما ہوا۔
 پہلے ان امور اجتہاد میں جن سے نہ تو ایمان واجب ہو اور نہ کفر واجب اور
 ان کی غرض اس سے دین کے مراسم کو قائم کرنا اور شریعت کے طرق کو
 پابندی تھی چنانچہ ایک اختلاف ان کا وہ تھا جو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے
 مرض موت میں آپ کے سرمان ایستوف بقراط اس الخ کے ذیل میں رونما
 ہوا یا وہ اختلاف جو حبشہ اسماءؓ سے پیچھے بہنے میں واقع ہوا بعض نے اتباع
 کو واجب قرار دیا بموجب حکم ملیہ السلام جہذا وجیش اسماءؓ من الغن
 اللہ من تخلف عنہ اور بعض بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری کا انجام دیکھنے کے
 انتظار میں پیچھے رہے۔ اگر اس پر اعتراض کرے اور اسی مقدمہ کو جس پر کہ
 منع وارد کیا گیا ہے ثابت کرنے لگے کہ آنسور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کے اجتہاد کا ثبوت بھی تو وحی سے ہوا ہے۔ پس صادق آیا کہ صحیح ائحلال و
 اقوال آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بموجب وحی ہی ہوں کیونکہ حکام
 اجتہاد یہ اس صورت میں بذریعہ وحی ہی ثابت ہوئے ہیں جو اب میں ہم

کہتے ہیں کہ جمیع افعال و اقوال سے مراد ہر فعل اور ہر قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خاص خاص طور پر تفسیراً ہے جیسا کہ مجتہدین دقیق النظر انسان پر پر شیعہ نہیں ورنہ لازم آتا ہے کہ مجتہدین کے تمام اقوال و افعال بوجہ جی ہوں کہوں کا انکا اجتہاد بھی تو وحی سے ثابت ہے۔ عقلمند اس سے عبرت حاصل کریں علاوہ ان کے ہم کہتے ہیں کہ اس مقدمہ کا اثبات کوئی نفع نہیں دیتا اس لیے کہ اس کی کجی دوسرا ایک مقدمہ ہے وہ یہ کہ نبی صلعم کے جمیع افعال و اقوال وحی سے ثابت تھے کی تلقید پر ان کی مخالفت کا کفر ہونا ہے اور اس کا حال گزر چکا۔ اب علماء اور ائمہ کی عبارت میں ان کے اس قول سے مراد کہ آپ کے تمام افعال و اقوال بوجہ وحی ہیں وہ امور ہیں جو اجتہاد یہ کے علاوہ آپ سے صادر ہونے خواہ وہ وحی خفی سے ہوں یا وحی جلی سے اور اسی قدر تعمیم ان کے مقصد میں کافی ہے ظاہر ہے وہ احادیث جو خلفائے ثلاثہ کی مدح و ستائش میں وارد ہیں ان کا شمار غیب کی خبروں میں ہوتا اور غیب بطریق وحی ہو سکتا ہے رائے اور اجتہاد کو اس میں کوئی دخل نہیں خدائے عزوجل نے فرمایا اللہ ہی کے پاس غیب کی کنجیاں ہیں ان کو سوائے اس کے کوئی نہیں جانتا نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وہ غیب کا جاننے والا ہے، اپنے غیب پر کسی کو آگاہ نہیں کرتا سگ جس کو چاہے اپنے رسولوں میں سے لیکن بدیں صورت لازم آتا ہے کہ یہ آریہ کریمہ و ماینطق عن الہدی سے وہ عام معنی مراد ہوں جو تشرآن اور وحی خفی ہر دو کو شامل ہے اور شک نہیں کہ اس قسم کے اقوال و افعال سے انکار اور ان کی مخالفت سے وحی کی مخالفت اور اس کا انکار لازم آتا ہے اور وحی کی مخالفت کفر ہے اور وہ احادیث جو ان بزرگوں کی مدح و ستائش میں وارد ہیں اور اللہ

تعالے کی طرف سے خالص سرمایہ علم بخشیں ہیں کثیر تعداد میں ہیں یہاں تک
 کہ اگر ان کی کثرت طرق و تعدد رواقہ کے لحاظ کیا جائے۔ تو وہ شہرت کی حد
 تک یا معنیٰ تو اتر کے درجہ تک پہنچتی ہیں یہاں میں سے چند کا ذکر کرتے ہیں
 مثلاً ایک وہ جو ترمذی بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے بدیں معنی بیان کرتے ہیں
 کہ آپ نے ابو بکرؓ سے ارشاد فرمایا کہ تم میرے غار کے ساتھی ہو اور
 جو شخص کوثر پر میرے رفیق یا انھیں ترمذی کی بیان کردہ حدیث کہ آپ نے
 فرمایا جبریل میرے پاس آئے اور میرا ہاتھ پکڑ کر مجھ کو جنت کا دروازہ کھلیا
 جس سے میری امت کے لوگ داخل ہوں گے حضرت ابو بکرؓ بولے یا رسول اللہ
 میری آرزو ہے کہ میں آپ کے ساتھ ہوتا اور اس دروازے کو دیکھتا۔ آپ
 نے فرمایا ابو بکرؓ تم تو جنت میں سب سے پہلے داخل ہو گے۔ بخاری و مسلم میں
 حدیث نقل ہے کہ نبیؐ نے فرمایا میں جنت میں گیا اور وہاں میں نے ایک محل
 دیکھا جس کے صحن میں ایک چھو کمری تھی، میں نے پوچھا یہ کس کی ہے کہا
 یہ عمر بن الخطابؓ کی ہے میرا ارادہ ہوا کہ اندر جا کر لونڈی کو دیکھوں لیکن
 لے عمرؓ تمہاری غیرت جھک کر یاد آئی حضرت عمرؓ نے فرمایا یا رسول اللہ
 میرے ماں باپ آپ پر قسربان ہوں کیا آپ پر مجھے غیرت ہو سکتی ہے ابن
 ماجہ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ شخص میری امت کا
 جنت میں سب سے بلند درجہ ہو گا۔ ابو سعیدؓ کہتے ہیں کہ ہم اس شخص سے
 مراد سوائے عمرؓ کے کسی کو نہیں جانتے تھے یہاں تک کہ انھوں نے وفات
 پائی یہاں وہ حدیث بھی قابل لحاظ ہے جو ابو علی عمار بن یاسرؓ سے
 نقل کرتے ہیں کہ نبیؐ میں نے ابو بکرؓ اور عمرؓ کو مقدم نہیں بنایا بلکہ خود

خدا تعالیٰ نے ان کو مقدم ٹھہرایا۔ یا وہ حدیث جو ابو علی بیان کرتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے پاس جبریل آئے میں نے ان سے کہا کہ عربین الخطاب کے فضائل بیان کیجئے انہوں نے جواب دیا اگر میں ان کے فضائل اس قدر بیان کروں جس قدر مدت لوحِ اپنی قوم میں رہے تو بھی ان کے فضائل ختم نہ ہوں اور اگر ان کی نیکیوں میں سے ایک نیکی ہاں۔ یہاں وہ حدیث بھی قابلِ لحاظ ہے جس کو ترمذی اور ابن ماجہ علی ابن ابی طالب والنسائی سے نقل کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابو بکر رضی عنہ و عمر رضی عنہ دونوں جنت کے ادھیڑ عمر والوں کے سردار ہیں اذان سے آخر تک سوائے انبیاء اور مرسلین کے یہاں وہ حدیث بھی قابلِ غور ہے جو بخاری و مسلم و نسائی اشعری سے نقل کرتے ہیں کہ انھوں نے انھوں نے کہا میں مدینہ کے ایک باغ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا ایک شخص آئے انھوں نے دروازہ کھلوانا چاہا آپ نے فرمایا دروازہ کھولو اور اندر آنے والے کو جنت کی خوشخبری دو میں نے دروازہ کھولا تو کیا دیکھتا ہوں کہ ابو بکر رضی عنہ میں نے ان کو خوشخبری دی انہوں نے اس پر اللہ کا شکر ادا کیا پھر ایک شخص نے دروازہ کھلوانا چاہا۔ حضور اکرم نے مجھ سے پھر فرمایا۔ دروازہ کھولو آنے والے کو جنت کی خوشخبری سناؤ میں نے دروازہ کھولا کیا دیکھتا ہوں کہ عمر رضی عنہ میں نے ان کو خوشخبری سنائی انھوں نے اس پر اللہ کا شکر ادا کیا پھر ایک آدمی نے دروازہ کھلوانا چاہا، آپ نے فرمایا دروازہ کھولو اور بکوسے میں جو مصیبت پہنچنے والی ہے اس کے بدلے میں ان کو جنت کی خوشخبری سناؤ کیا دیکھتا ہوں کہ وہ عثمان رضی اللہ عنہ، میں نے ان کو خوشخبری سنائی انہوں نے اللہ کا شکر ادا کیا اور کہا اللہ مددگار ہے

نیز اگر مان بھی لیا جائے کہ مروان کا نکالنا بروئے وحی تھا تو ہم یہ
تقدیر نہیں کرتے کہ اس کا نکالنا اور جلا وطنی ہمیشہ کے لئے تھی اور آنحضرت
کی ملکی منشا تھی ایسا کیوں نہ ہو کہ اخراج وقتی ہو جلا وطنی مقررہ مدت
تک ہو بیسا کہ آنحضرتؐ نے حد زنا میں فرمایا کنوارے کی کنواری کے ساتھ زنا
پر سو کوڑے اور ایک سال کی جلا وطنی ہے اب چونکہ حضرت عثمان کو اخراج
کی مدت کا پتہ تھا۔ سزا اور جلا وطنی کی مدت ختم ہونے پر آپ اس کو مدینے
میں لے آئے اور اس میں کوئی قباحت نہیں ہے رہی آیت لا تجد قومًا المخ
تو یہ کفار کی دوستی سے دوستی ہے اور مروان کا کفر ثابت نہیں کہ اس کی دوستی
ممنوع قرار پائے لہذا انجموا النہاں کرو اور سینہ زوری نہ کرو تاکہ اندھی
ادب کی طسیر پہننے لگو نیز شیعہ نے بطریق منع اور مناقضہ کہا کہ خلفائے ثلاثہ
کی مدح جو آنحضرتؐ سے ثابت ہے وہ متفق علیہ فریقین نہیں کیونکہ شیعہ
کی کتابوں میں ان کا نشان تک نہیں اور جو احادیث مذمت پر دلالت کرتی
ہیں مثلاً گزشتہ روایتیں دکاند اور ہمیش اسامہ رضی اللہ عنہ کی یہ ہر دو بطریق کے
کتابوں میں درج ہیں یہ بھی کہتے ہیں کہ بعض اہل سنت وضع حدیث کو مصلحت
کی خاطر جائز قرار دیتے ہیں۔ لہذا غیر متفق علیہ حدیث پر سے اعتماد لازمی آٹھ
جائز ہے۔

وضع اشکال میں بطریق اثبات مقدمہ ممنوع ہم کہتے ہیں کہ جب شیعہ
انہما بالی التعصب و عناد سے اسلاف پر طعن اور خلفائے ثلاثہ پر سب و شتم
بلکہ ان کو کافر کہنے کو اسلام اور اپنی عبادت خیال کرتے ہیں تو لامحالہ
احادیث صحاح جو ان کے مناقب میں واقع ہیں ان میں بے سند بے دلیل

حسرت و قدح کرتے ہیں۔ اور ان میں تحریف و تصرف سے کام لیتے ہیں تو کلام اللہ جس پر مدارِ اسلام ہے اور قرونِ اول سے بتواتر نقل ہے اور کسی شبہ کی اس میں گنجائش نہیں اور مطلق زیادتی و نقصان کا اس میں احتمال نہیں اس میں بھی گھڑی ہوئی آیتیں اور بنیادی طے ملاویتہ ہیں اور آیتِ متراکی میں تصحیف کو رو رکھتے ہیں چنانچہ آیہ کریمہ ان علینا جمعہ و متوانہ فاذا قرانانا فاتبع قرآنہ فی تصحیف اس طرح کر ڈالی اور اس طرح تحریف کا قلم چلایا ان علینا جمعہ و قرآنہ فاذا قرآنہ فاتبع قرآنہ انتہائی گمراہی کا شکار ہو کر یہاں تک کہہ جاتے ہیں کہ حضرت عثمان نے ان بعض آیاتِ متراکی کو چھپا لیا ہے جو اہل بیت کی مدح میں وارد تھیں اور ان کو قرآن میں شامل نہیں کیا۔ یہ بات بھی ادھر گزر چکی ہے کہ ان شیعوں کا ایک فرقہ اپنے گروہ کے لفع اور بہبود کے لیے جھوٹی گواہی کو روا رکھتا ہے اسفین برائیوں سے یہ لوگ طعن کے نشانہ بنے اور ان پر بے اعتماد اٹھ گیا اور ان کی عدالت ختم ہو گئی۔ ان کی تصنیف شدہ کتابیں اعتبار کھو بیٹھیں اور ان کا درجہ تحریف شدہ توریت و انجیل سے زائد نہ رہا۔ اہل سنت کی کتب صحاح میں مثلاً بخاری جو اصح کتب بعد القرآن ہے یا مسلم وغیرہ میں خلفائی ثلاثہ کی مدح و ستائش کے علاوہ کچھ نہیں اب یہ اپنے فسادِ طبع اور خرابیِ مزاج سے اس کو مذمت خیال کر بیٹھے۔ یہ ان کا مراسر خیال فاسد اور تصورِ باطل ہے۔ کوئی صقراویٰ مزاج والا جس طرح شر کو کراوا جانتا ہے بس یہی حال ان کا ہے اس کی تحقیق ادھر گزر چکی اور جو کچھ طبع میں مشابہات کی تابلعدہ کی فہمہ انگیزی کی غرض سے کرتے

ہیں۔ اور شیعہ کا کہنا کہ بعض اہل سنت وضع حدیث کو مصلحت کی بناء پر جائز سمجھتے ہیں اور اسی لئے غیر متفق علیہ حدیث پر سے اعتبار اٹھ گیا تو یہ بات جب وقت رکھتی کہ اہل سنت نے اس قسم کے لوگوں کے کلام کو رد نہ کیا ہوتا اور تردید کا پہلو اختیار نہ کرتے اور ان کے کذب کو بے نقاب نہ کرتے لیکن اس کے برخلاف واقعہ تو یہ ہے کہ اہل سنت نے اپنی کتابوں میں ان کے کذب و افتراء کو وضاحت سے بیان کیا اور ان کے کلام کو درجہ اعتبار سے گرا دیا۔ لہذا اب اہل سنت کی طرف کو لٹنا قصور عائد ہو سکتا ہے۔ اب تو حق یا باطل سے بھر کر صاف جدا ہو گیا نیز شیعہ نے جواب میں بطریق منع کہا کہ ہم تسلیم نہیں کرتے کہ خبر واحد کی مخالفت کفر ہے۔ کیونکہ ثابت ہے کہ مجتہدین نے خبر واحد کی مخالفت کی ہے واضح رہے کہ وہ امامیت جو صحابہ کرام کی مدح و ستائش میں وارد ہیں۔ اگرچہ باعتبار الفاظ کثرت رداۃ اور تعدد طرق وہ تو اکثر معنوی کی حد تک پہنچ چکی ہیں جیسا کہ گزرا۔ اس میں تو یہ حال شک کی گنجائش نہیں کہ ان کے مطلب و مفہوم سے انکار کفر ہے اور اس قسم کی احادیث سے مخالفت مجتہدین سے ثابت نہیں ہے بلکہ امام ابوحنیفہ جو رئیس اہل سنت ہیں نہ صرف خبر واحد کو بلکہ اقوال صحابہ کو بھی قیاس پر مقدم رکھتے ہیں اور ان کی مخالفت کو برا نہیں رکھتے۔ نیز شیعہ خلفائے ثلاثہ کی مدح میں مسود احادیث کو مانتے ہوئے جواب میں کہتے ہیں اور مقدمہ صحیحہ کو رد کرتے ہیں کہ آنحضرتؐ کی تعلیم و توفیر جو خلفائے ثلاثہ کی شان میں واقع ہے یہ مخالفت کے وقوع سے پہلے پہلے کی تھی اس سے نتیجہ کی سلامتی رہی بہتری کا پستہ نہیں چلنا کیونکہ وہ گناہ جو ابھی صادر نہ ہوا ہو باوجود

یکہ اس کا صدور معلوم ہو اس کی سزا قبل صدور مناسبت نہیں چنانچہ حضرت امیرؓ نے ابن طلحہ کی بدکرداری کا پتہ دے دیا تھا لیکن بایں ہمہ اس کو سزا نہیں دی۔

واضح ہو کہ جو احادیث ان کی مدح میں وارد ہیں۔ ان کی عاقبت کبھی درستی اور بہتری کی کھلی دلیل ہیں اور ان کے پُر امن خاتمہ کو بتاتی ہیں ان احادیث مضمون صاف اس طرف مشیر اور اس قسم کی صحیح اور احسن حدیثیں بہت کی ہیں۔ اور جس طرح گناہ کے سرزد ہونے سے پہلے یا اس تصور سے پہلے جس کا سرزد ہونا معلوم ہو عقوبت مناسب نہیں اہل مدح کی برائی معلوم ہو اور وہ سزاوارعقوبت۔۔۔ ٹھہرتا ہو اس کی مدح و ستائش بھی روا نہیں لہذا مدح و تعظیم ان بزرگوں کی ان کی اچھائی پر صاف دال ہے فی الوقت بھی اور آئندہ بھی یہی وجہ تھی کہ حضرت امیرؓ نے ابن طلحہ کو اگر سزا نہیں دی تو اس کی تعریف و توصیف بھی نہیں کی اور اس کی تعظیم و توقیر کو روانہ رکھا۔ اس بحث کی تحقیق آیہ کریمہ لقد رضي الله عن المؤمنين الا کے ذیل میں آئے گی۔

علمائے مادر النہر رحمہم اللہ نے فرمایا کہ بمقتضائے آیہ کریمہ لقد رضي الله عن المؤمنين الخ خلفائے ثلاثہ رضامندی حق سے مشرف ہو چکے ہیں لہذا ان کو گالی دینا کفر ہو گا۔

شیعہ نے جواب میں بطریق مناقضہ کہا اور انکی رضامندی کے استلزام کو رد کیا کہا کہ اگر گہری نظر سے دیکھا جائے تو اس آیت سے ایک مخصوص قیل البیت) پر حضرت عزا سمہ کی رضامندی کا پتہ چلتا ہے اور اس سے کسی کو انکار نہیں کہ خلفاء ثلاثہ سے بعض افعال حسد صادر ہوئے ہیں گفتگو اس میں ہے

کہ بعض افعال قبیحہ بھی ان سے سرزد ہوئے جو بیعت و عہد کے مخالف ہیں جیسا کہ خلافت کے بارے میں حضرت پیغمبر علیہ السلام کی نص کی مخالفت کی اور خلافت کو چھین بیٹھے، حضرت فاطمہ کو آرزوہ دل کیا۔ حالانکہ صحیح بخاری میں مذکور ہے اہل مشکوٰۃ میں منافق کے میان میں حضرت فاطمہؑ کے بارے میں منقول ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا جس نے ان کو اذیت پہنچائی تو اس نے مجھ کو اذیت پہنچائی اور جس نے مجھ کو اذیت پہنچائی اس نے گویا اللہ کو ستایا پھر اس کلام صادق کا مضمون البتہ وہ لوگ جو اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں۔ ان پر اللہ نے دنیا و آخرت میں لعنت کی "صاف اس امر پر گویا ہے۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ بواسطہ ان افعال قبیحہ کے اور وصیت حضرت پیغمبر علیہ السلام کو رد کر دینے اور جیش اسامہؓ سے پیچھے رہنے سے وہ طعن و مذمت کا نشانہ بنے کیونکہ عاقبت کی سداستی اعمال کے خاتمہ کی اچھائی پر موقوف ہے اور عہد حضرت پیغمبر علیہ السلام کو وفا کرنے پر ہم کہتے ہیں کہ جس مقدمہ کو رد کرتے ہیں۔ اسی کو ہم ثابت کرتے ہیں۔ اور بیان استلزام کا یہ ہے کہ آیت کریمہ کا مفہوم اجد تحقیق و تدقیق یہ تعبیر ہے کہ حق سبحانہ کی رضامندی مومنین کے ساتھ اسی وقت سے ثابت ہے جبکہ وہ نبی کے ساتھ بیعت کر رہے تھے۔ زیادہ سے زیادہ یہ ہے اور تدقیق سے بھی یوں معلوم ہوتا ہے کہ بیعت ان کی نبیؐ کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے رضامندی کی علت ہے پس بیعت کا فعل حسن ہونا اور پسندیدہ ہونا ان سے خود کچھ میں آ سکتا ہے کیونکہ وہ رضامندی کی علت ہے۔ چنانچہ جب یہ لوگ بیعت کرنے والے اس بیعت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی رضامندی سے مشرف ہو چکے ہیں تو بیعت بطریق ادلی پسندیدہ ہوگی۔ لیکن بیعت کا

پسندیدہ ہونا اصل اللہ بغیر اس کے کہ بیعت کرنے والے پسندیدہ لوگ ہوں
 جیسا کہ شیعہ گمان کرتے ہیں۔ فہم سے بالکل بعید بات ہے جو اسے الیب
 کلام سے ذرا واقفیت رکھتا ہو اس سے یہ حقیقت پوشیدہ نہیں۔ اور
 جب حق تک ان کی رسائی نہ ہو سکی تو انہوں نے اپنی خطا کا نام تدقیق
 رکھ لیا۔ لہذا ہم کہتے ہیں کہ وہ جماعت جس سے حق سبحانہ راضی ہو گیا
 ہو گیا ہو ان کے اندرونی اور چھپے حالات سے واقف ہو ان پر سکینہ
 اور طمانیت اتار چکا ہو جیسا کہ فرمایا "پس جانا ان کے دل کی چیز کو پس
 نازل کی سکینہ ان پر" اور نیز اس جماعت کو آنسو ورنے جنت کی خوشخبری
 سنادی ہو وہ جماعت لامحالہ خاتمہ کی برائی اور نقص عہد و بیعت سے
 محفوظ و مامون ہوگی۔

اس کے علاوہ اگر آیت سے مراد اللہ تعالیٰ کی رضامندی ان کے
 فعل خاص بیعت سے ہو جیسا کہ شیعہ کو دھوکا لگا رہا ہے تو ہم کہتے ہیں کہ
 جب حق سبحانہ ان کی بیعت سے راضی ہوا اور ان کے اس فعل کو مستحسن
 سمجھا تو وہ جماعت جو اس رضامندی کے ثبوت سے مشرب ہوئی پسندیدہ
 اور محمود العاقبہ ہوگی اور اس وقت کفار کے افعال سے راضی نہیں ہے
 اور اسی طرح اس جماعت کے افعال سے بھی راضی نہیں جو مذموم العاقبہ
 ہے، اگرچہ پسندیدہ افعال اس سے سرزد ہوں اور وہ افعال حسنا اور
 صالحہ ہوں چنانچہ ایسے ہی لوگوں کے اعمال کے بارے میں ارشاد باری ہے
 "اور وہ لوگ ہی کافر ہیں ان کے اعمال سراسر اب و دھوکے کی طرح ہیں جو
 چٹیل میدان میں ہو پیا سا اس کو بانی سمجھتا ہے یہاں تک کہ جب اس کے

پاس آتا ہے اس کو کچھ نہیں پاتا۔ یا دوسری جگہ فرماتا ہے ”اور جو تم میں سے اپنے دین سے مرتد ہو جائے۔ پس وہ مر جائے گا“ نہ ہو کر وہی لوگ یہی جن کے اعمال دنیا و آخرت میں ضائع ہو گئے ہیں۔ لہذا وہ فعل جو آخرت میں کام میں نہ آئے اور وہاں ناچیز ہو جائے۔ اس سے اللہ تعالیٰ اکیسے رضامندی کوئی معنی نہیں رکھتی کیونکہ رضا قبولیت کے آخری درجہ سے عبارت ہے اور اللہ تعالیٰ کا کسی چیز کو رد کرنا یا قبول کرنا باعتبار مال و ادب نتیجہ کے ہے کیونکہ دار و مدار قائموں پر ہوتا ہے اور خلافت امیر المؤمنین علیؑ کے بارے میں حضرت پیغمبر علیہ السلام سے کسی نص کا وارد ہونا ثابت نہیں ہوا۔ بلکہ امتناع درود پر دلیل قائم ہے کیونکہ اگر نص وارد ہوتی تو بتواتر نقل ہوتی کہ اس کے دواعی و اسباب بہت ہیں مثلاً اگر کسی خلیفہ کا بغیر بقتل ہو جائے تو وہ شہید اور ثواتر ہوتا ہے۔ نیز حضرت امیرؑ اس نص کو دلیل میں پیش کرتے اور ابو بکرؓ کو خلافت سے روک دیتے۔ جس طرح ابو بکرؓ نے انصار کو خلافت سے روک دیا اور حدیث امام ترمذی میں سے ہوں گے ”پیش کی انصار نے اس کو قبول کیا اور امامت سے دست کش ہو گئے“ شارح تجرید نے کہا جس کو دین سے ذرا سا بھی لگاؤ ہو وہ کیسے گمان کرے کہ صحابہ کرام جنہوں نے آنحضرتؐ کی نصرت کی خاطر شریعت کو برقرار رکھنے کے لیے اور آنجنابؐ کی تعمیل حکم اور اتباع طریقہ کی خاطر اپنی جانیں قربان کیں، اپنا مال و دولت لٹا ڈالا اپنے عزیز و اقارب اور کہنے والوں کو قتل کیا، وہ آنجنابؐ کو دفن کرنے سے پہلے آپ کی مخالفت کر بیٹھیں پھر جبکہ مقصود پر نصوص قطعیہ ظاہر الدلالت

موجود ہوں بلکہ اس جگہ اس جگہ اشارات اور روایات اور بھی ہیں کہ بہت
 دفن ان کے جمع ہونے سے علم قطعی ہوتا ہے جبکہ وہ ان نصوص قطعیہ کے
 مثل نہ ہوں اور وہ یہ کہ وہ نصوص قطعیہ جو امامت حضرت علیؑ کے متعلق
 ہیں محدثین میں سے کسی ثقہ شخص سے ثابت نہیں ہیں باوجودیکہ ان کو
 امیر المؤمنین سے شدید محبت ہے اور انھوں نے بہت سی وہ احادیث
 نقل کی ہیں جو آپ کے مناقب اور امر دنیا و آخرت میں آپ کے کمالات
 سے تعلق رکھتی ہیں۔ نیز آپ کے خطیبوں، رسائل فخر و مباہات کے کلاموں
 مختصات میں اور اس وقت کہ لوگ آپ کی بیعت سے رُکے ان کی نقل
 ثابت نہیں بلکہ آپ نے امر خلافت کو چھ آدمیوں کے مشورہ پر موقوف رکھا
 اور خود حضرت علیؑ اس شوریٰ میں داخل ہوئے عباسؑ نے حضرت علیؑ
 سے فرمایا آپ ہاتھ بڑھائیے میں آپ سے بیعت کروں تاکہ لوگ کہیں کہ
 آنحضرت کے چچا نے اپنے بھتیجے سے بیعت کر لی تو آپ کی بیعت سے دو
 آدمی بھی نہ پھر سکتے۔ اور ابو بکرؓ نے فرمایا کاش میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم سے اس امر خلافت کے بارے میں دریافت کر لینا پھر جو ہوتا اس میں
 ہم جھگڑا نہ کرتے۔ پھر حضرت علیؑ نے حضرت معاویہؓ سے لوگوں کے بیعت
 کرنے میں مباحثہ کیا لیکن کوئی نص نبیؐ پیش نہیں کی۔

اور حضرت فاطمہؓ کی آزار رسانی سے جو بظاہر مخالفت حدیث
 میں وارد ہے وہ مطلق بہر وجہ مراد نہ ہوگی کیونکہ بعض وقت حضرت فاطمہؓ
 حضرت امیرؓ سے آزر دہ دل ہوئیں۔ چنانچہ احادیث و آثار اس دال ہیں
 نیز حضرت پیغمبر علیہ السلام نے بعض احوال سے فرمایا مجھ کو عائشہؓ

کے بارہ میں ایذا نہ دو کیونکہ وحی مجھ پر سولے عائشہؓ کے کسی کے لحاف میں نہیں آتی۔ لہذا آنحضرتؐ نے حضرت عائشہؓ کے آزار و آزر دگی کو اپنا آزار قرار دیا ہے اور شک نہیں کہ عائشہؓ حضرت امیرؓ سے آزر دہ دل تھیں لہذا ہم کہتے ہیں کہ احادیث میں جس ایذا رسائی کی ممانعت ہے ہو سکتا ہے کہ وہ خواہش نفسانی کے ساتھ مخصوص ہو اور امانہ شیطان کے ساتھ مشروط ہو اور وہ آزار و آزر دگی جو کلمہ حق کے اظہار سے واقع ہو جو مطابق حدیث و نص ہو تو وہ ممنوع نہ ہو پھر اس کا بھی سب کو علم ہے کہ فاطمہؓ کی آزر دگی حضرت صدیق اکبرؓ سے بدین باعث تھی کہ آپؐ نے فدک سے ارث کو روک دیا تھا اور حضرت صدیق اکبرؓ اس ممانعت میں حدیث بنوی سے حجت لاتے تھے کہ آنجنابؐ نے فرمایا ہم ابنیاء کے گروہ ہیں ہم ورثہ نہیں چھوڑتے جو کچھ ہم چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے۔ آپؐ خواہش نفسانی کے تابع نہ تھے لہذا آپؐ عید میں داخل نہیں ہوں گے۔ اگر کوئی کہے کہ جب حضرت صدیقؓ حدیث سے حجت لائے اور آپؐ نے آنحضرتؐ کا دیا ہوا حکم نقل کیا تو حضرت فاطمہؓ کیوں غصہ ہوئیں کیوں آزر دہ خاطر ہوئیں کہ آپؐ کی آزر دگی آنحضرتؐ کی آزر دگی تھی جس سے ممانعت ہے اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ فاطمہؓ کا غصہ اور آپؐ کی آزر دگی باختیار و قصد نہ تھی بلکہ تیقا صائی بشری و جبلت عفری اور بشریت کے تقاضے اختیار و قصد سے باہر ہیں اور ممانعت اور نہی ان کو شامل نہیں۔

علماء و ائمہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ابوبکرؓ کو حضرت پیغمبرؐ علیہ السلام کا صاحب قرار دیا ہے لہذا آپؐ مستحق ملامت و ذم نہیں ٹھہر سکتے

شیعہ اس کے جواب میں بطریق متعین کہتے ہیں کہ اس نے اپنے صاحب اور وہ جواب و سوال کر رہا تھا کہ تو نے کفر کیا۔ دلالت کرتی ہے کہ مسلم اور کافر میں مصاحبت ہو سکتی ہے۔ اور آیت "اے میرے قید خانہ کے صاحبو! کیا مختلف رب بہتر ہیں یا اللہ واحد القہار" بھی اسی مطالبہ کی تائید کرتی ہے گویا حضرت یوسفؑ جو بیغیر ہیں۔ دونوں آدمیوں کو اپنا صاحب کہتے ہیں۔ جو بت پرست تھے اس سے صاف ظاہر ہوا کہ بیغیر کا صرف صاحب ہونا خوبی کی نشانی نہیں جس کے نصیب میں صلاح و بہبود نہ تھی اس کو نبی کا چہرہ دیکھنا سود مند نہ ہوا۔

ہم مقدمہ ممنوعہ کو ثابت کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ مصاحبت بشرط مناسبت بلاشبہ موثر ہے اور اس کی تاثیر کا انکار کرنا بات کو ٹھکانا ہے اور عرف و عادت سے مقابلہ کرنا ہے۔ چنانچہ ایک بزرگ کیا خوب کہتے ہیں جو صحبت کے آثار کا منکر ہے اس کی جہالت ہمارے نزدیک ثابت ہے۔ اب چونکہ مسلم و کافر میں مناسبت نہ تھی ایک دوسرے کی صحبت کا اثر لینے سے محروم رہ گئے۔ اور یہ جو منقول ہے کہ وہ دو بت پرست حضرت یوسفؑ کی صحبت کی برکت سے مسلمان ہو کر مشرکین کی عادات سے بیزار ہو گئے تو صدیقؑ پوری مناسبت رکھنے کے باوجود آنحضرتؐ کی صحبت باسعادت سے کیوں سعادت اندوز نہ ہوں اور انجنابؐ کے کمال و معارف سے کس طرح محروم ہوں چنانچہ آنسورؑ خود ارشاد فرماتے ہیں کہ اللہ نے میرے سینہ میں جو بھی چیز ڈالی وہ میں نے ابو بکر کے سینہ میں ڈالی ظاہر ہے جس قدر مناسب زیادہ اسی قدر فائدہ صحبت زیادہ لہذا اس طرح حضرت صدیقؑ تمام صحابہ سے افضل ٹھہرے اور

صحابہ میں سے کوئی بھی آپ کے درجہ تک نہ پہنچ سکا یہ اسی لیے کہ آپ کو آنحضرتؐ سے سب سے زیادہ مناسب تھی۔

آنحضرتؐ نے فرمایا کہ ابوبکرؓ کو کثرت نماز و روزہ سے فضیلت نہیں نہیں دی گئی بلکہ اس چیز کی وجہ سے جو ان کے دل لگی ہے، علماتے فرمایا یہ ہے کہ وہ چیز محبت اور فنائی حب رسولؐ ہے پس انصاف کو سامنے رکھتے ہوئے پیغمبرؐ کے ایسے ساتھی کو کس طرح قابل ذم و لغن قرار دیا جائے ان کے مونہوں سے بہت بڑی بات نکلتی ہے۔ یہ لوگ جھوٹ کے سوا کچھ منہ سے نہیں نکالتے علما و اراء النہر نے فرمایا کہ حضرت امیرؓ باوجود انتہائی بہادر ہونے کے جب خلفاء ثلاثہ سے لوگوں نے بیعت کی تو آپ نے منع نہیں فرمایا بلکہ خود بھی مباہلتہ میں حصہ لیا لہذا یہ بات بھی بیعت کے حق ہونے پر کھلی دلیل ہے ورنہ حضرت علیؓ کی شان میں فرق آتا۔

شیعہ نے اس کے جواب میں بطریق نقض کہا اور الزام مشترک جاری کیا لیکن اس کی بھی توجیہ بطریق منع ہو سکتی ہے جس کو مناظرہ کے فن سے ذرا مذاق ہے اس کے نزدیک یہ بات ظاہر ہے شیعہ نے اس طرح کہا کہ پہلے اس کے حضرت امیرؓ آنحضرتؐ کی تجہیز و تکفین سے فارغ ہوئے خلفائے ثلاثہ نے تعقیف بنی ساعدہ میں اکثر صحابہ کو جمع کیا اور ابوبکرؓ کے ہاتھ بیعت کر لی۔ اب جب علیؓ نے اس بات کی خبر سنی تو تبیین کی کمی اور اہل حق کی بلا و جبر خونریزی سے ڈر کر یا کسی اور راہ کی بناء پر مزاحمت پر آمادہ نہ ہوئے تو یہ حقیقت ابوبکرؓ کی خلافت کے حق ہونے کو نہیں بتائی دیکھیے حضرت امیرؓ باوجود اس کے کہ بڑے بہادر تھے اور حضرت پیغمبرؐ کی خدمت میں حاضر اور آپ

کے علاوہ تمام صحابہ بھی آنجناب کی ہمراہی میں موجود لیکن پھر بھی کفار قریش سے جنگ کے بغیر مکہ معظمہ سے آنجناب نے ہجرت منبرائی پھر ایک مدت بعد جب واپس مکہ کی ہلرت پھرے تو مدینہ میں پہنچ کر سلع کی اور لوٹ کر چلے گئے لہذا جو سبب آنحضرت امیر اور صحابہ کا کفار قریش سے جنگ نہ کرنے کا ہو سکتا ہے وہی سبب حضرت امیر کے جنگ نہ کرنے کا ہو سکتا ہے بلکہ مزید برآں کفار قریش کی سچائی کا وجود ہی نہ تھا مگر حضرت امیر کے مقابل کے لوگ تو پھر بھی کچھ سچائی رکھتے تھے (تو ان کے خلاف امیر کیسے اٹھتے) اہل تحقیق مانتے ہیں کہ یہ نقص اٹھ کر اوپر بھی جاتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ پہنچتا ہے (کیونکہ عربوں چار سو سال تک تحت سلطنت پر بیٹھا دعویٰ خدائی کرتا رہا اسی طرح ادا و مردود وغیرہ مبالغہاں سال تک اس باطل دعوے میں غلطیاں دیکھانے لگیں اور اللہ تعالیٰ نے ان کو یاد دہاں اپنی کمال قدرت کے ہلاک نہیں کیا لہذا جب اللہ تعالیٰ کے حق میں دشمن کے دعوے میں تاخیر اور ڈھیل کی گنجائش ہے تو بندہ کے حق میں تو لامحالہ اس کی گنجائش ہوگی۔ اور یہ جو کہا ہے کہ حضرت امیر نے خلفائے ثلاثہ سے بیعت کی تو اس کا وقوع بغیر جبر اور تقیہ کے ناقابل تسلیم ہے

(جواب) اس اشکال کے ازالے کے لیے ہمارا یہ کہنا ہے کہ علمائے ماوراء النہر نے ابویکرسیہؒ کی خلافت کی حقیقت پر دونوں امور ملحوظ رکھے ہیں یعنی حضرت امیر کا حضرت ابوبکر سے دو بار خلافت جنگ نہ کرنا اور ساتھ ساتھ ان کی متابعت و بیعت میں حصہ لینا لہذا اس میں شک نہیں کہ اس صورت میں کوئی نقص وارد نہیں ہوتا۔ اس میں قباحہ کہ حضرت بغیر مکہ سے کفار قریش سے جنگ کرنے میں تاخیر کیوں فرمائی

نہ اس میں کوئی خرابی کہ اللہ تعالیٰ نے مشرکوں شداد و غرور کو ہلاک کرنے میں درنگ
 کیوں نہ کر لی۔ کیونکہ یہاں دوسری صورت کا سرے سے وجود ہی نہیں بلکہ اس کا
 نقیض وجود ہی ظاہر ہے حضرت پیغمبر علیہ السلام نے اور اسی طرح اللہ تعالیٰ نے کفّار
 کی برائی و مذمت ہی فرمائی اور ان کو بغیر برائی کے کبھی یاد نہیں کیا تو کہاں یہ معاملہ
 اور کہاں وہ یعنی حضرت امیر نے تو صدیق رضی اللہ عنہ کی تعریف فرمائی اور ان سے بیعت
 کی پھر حضرت امیر کی بیعت حضرت ابوبکر سے چونکہ بطریق ثواب تر نقل ہوئی ہے اور اس
 سے انکار گویا ہدایت کا انکار ہے اس لیے جب شیعہ کو اس سے انکار کا موقع نہ مل
 سکا تو گھبرا کر اکراہ اور تقیہ کے قول سے آڑ پکڑی اور حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کے
 بطلان کے لیے اس سے بہتر لب کشائی کا کوئی راستہ ان کو نہ موجد صاحب ان کی خلافت
 کا سر نہ ایک ہی راستہ رہ گیا تو ہم اسی اکراہ و تقیہ کے احتمال کو باطل کرنے اور
 خلافت حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو حق بتانے کے لیے کہتے ہیں کہ اصحاب کرام و وفات آنحضرت
 کے بعد اور دفن سے پہلے انتخاب امام کے مسئلے میں لگ گئے اور امام کے تقرر کو انھوں نے
 نے ختم زمانہ نبوت کے بعد واجب بلکہ اہم الواجبات جانا کیونکہ السنہ و فرما چکے تھے
 کہ حد و مقام کی جائیں سرحدات پر حفاظتی امور عمل میں لائے جائیں جہاد و حفاظت
 اسلام کے لئے فوجوں کو تیار کیا جائے تو یہ احکام واجب ہوئے اور ان کو سر انجام
 کرنا بغیر امام کے ممکن نہیں لہذا جس چیز کے بغیر واجب کا وجود نہ ہو سکے اور وہ دائرہ
 قدرت میں بھی ہو تو وہ چیز بھی واجب ہوتی ہے پس انتخاب امام بھی واجب ہوا
 لہذا حضرت صدیق اکبر نے فرمایا اے لوگو جو شخص محمد کی عبادت کیا کرتا تھا تو اللہ
 وفات فرمائے ہیں اور حمد اللہ کی عبادت کرتا تھا تو اللہ تعالیٰ زندہ ہے، نہیں مرے
 گا، پس اس خلافت کا کوئی ذمہ دار مہیا ہونا چاہیئے، اور ا

اسی تم اس پر غور کرو اور اپنی اپنی رائے پیش کرو سب نے کہا آپ صحیح فرماتے ہیں اس کے بعد حضرت عمرؓ نے سب سے پہلے حضرت صدیقؓ سے بیعت کی۔ بعد میں تمام مہاجر و انصار نے بیعت کے لئے ہاتھ بڑھایا بیعت لینے سے فراغت کے بعد حضرت ابو بکرؓ منبر پر تشریف فرما ہوئے اور حاضرین پر نظر ڈالی حضرت زبیرؓ کو ان میں نہ پایا کہ آپ نے ان کو طلب فرمایا جب زبیرؓ موجود ہوئے تو آپ نے فرمایا کہ زبیرؓ تمہارا تمہارا جماع امین کو توڑنا چاہتے ہو انہوں نے جواب دیا یا خلیفہ رسول اللہؐ ہرگز نہیں اور پھر خود حضرت صدیقؓ نے سے بیعت کی حضرت صدیقؓ نے پھر حاضرین پر نظر ڈالی تو حضرت امیرؓ کو نہ پایا آپ نے ان کو بھی طلب فرمایا جب حضرت امیرؓ آگئے تو حضرت صدیقؓ نے ان سے پوچھا کہ آپ جماع امت توڑنا چاہتے ہیں یا انہوں نے بھی یہی جواب دیا کہ اے خلیفہ رسولؐ ہرگز نہیں پھر خود بھی بیعت کی، اب حضرات امیرؓ و زبیرؓ نے تاخیر بیعت کا عند ربیدیں الفاظ ظاہر فرمایا "ہمیں صدمہ صرف یوں ہے کہ ہم شورہ سے بچنے رہے ورنہ ہم ابو بکرؓ کو تمام لوگوں میں زیادہ حق دار خلافت جانے سہی کیونکہ وہ انحضرتؐ کے غار کے ساتھی ہیں اور ہم ان کے شرف و بزرگی کے قائل ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی میں ان کو نماز کے لئے سب لوگوں میں منتخب فرمایا شافعیؒ نے فرمایا کہ سب لوگوں نے باتفاق خلافت ابو بکرؓ منظور کی کیونکہ وہی سب میں عنایت و مرتبہ والے تھے اور جب روئے زمین پر انہوں نے حضرت ابو بکرؓ سے بڑھ کر کسی کو بھلا نہیں پایا تو بلاچوں و چپرا سب نے ان کے سامنے سہرا طاعت ٹھم کر دیا پھر یہ بھی ہے کہ جماع امت ابو بکرؓ و علیؓ و عباسؓ میں سے کسی ایک پر ہوا تھا ان میں سے جب علیؓ اور عباسؓ نے حضرت ابو بکرؓ سے جھگڑا نہیں کیا بلکہ خود بھی بیعت کر لی تو گویا اب جماع امت امامت ابو بکرؓ پر خود بخود قائم ہو گیا۔ ظاہر ہے کہ اگر ابو بکرؓ

حقدار امامت نہ ہوتے تو علیؑ و عباسؑ ان سے نزاع کرتے چنانچہ علیؑ نے حضرت معاویہؓ سے نزاع کیا اگرچہ اس وقت معاویہؓ شکوت و شان کے مالک تھے مگر بایں ہمہ آپ نے حضرت معاویہؓ سے اپنا حق طلب فرمایا علیؑ کہ بڑی خونریزی تک نوبت آئی حالانکہ اس وقت طلب حق کرنا زیادہ دشوار تھا بہ نسبت پہلے موقع کے (یعنی ابتداء خلافت میں) کیونکہ اس وقت بنیؓ سے زمانہ قریب تر تھا اور آپ کے احکام کے نفاذ کی طرف لوگوں کو رغبت بھی بیشتر تھی اور یہ بات بھی فراموش کرنے کے قابل نہیں کہ حضرت عباسؑ نے حضرت امیرؓ سے بیعت کی حضرت امیرؓ نے اس کو قبول نہیں فرمایا اگر علیؑ حضرت عباسؑ کی رائے کو حق جانتے تو ان کی سرمانش کو کبھی نہ ملتے اور سال یہ تھا کہ حضرت زبیرؓ جیسے شجاع کامل آپ کے ساتھ تھے اور بنی ہاشم اور اہل جماعت کثیر۔ ان کے ساتھ متفق تھے اور خلافت الی بکرؓ کی حقیقت کے ثبوت کے لئے اجماع کافی گوش میں سلسلہ میں وارد نہیں جیسا کہ جمہور علماء کا قول ہے بلکہ اجماع نصوص غیر متواترہ سے زیادہ قوی ہے کیونکہ اجماع کی دلالت قطعی ہے اور نمونوں کی دلالت ظنی یا ہم یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ حقیقت خلافت الی بکرؓ پر نصوص بھی وارد ہیں جیسا کہ اہل تحقیق محدثین و مفسرین کا مسلک ہے پس جمہور علماء اہل سنت کے قول کا مطلب ان بعض محققین کے نزدیک یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کے لیے نفس نہیں فرمایا یعنی اس کا حکم کسی کو نہیں دیا پس ان مذکورہ دلائل سے حضرت صدیقؓ کی خلافت کا حق پر ہونا ثابت ہو گیا اور اگر وہ اور ترقیہ کا اجمال باطل ہو گیا۔ پھر ترقیہ کا احتمال تو اس وقت نکلی سکتا ہے کہ اہل زمانہ حق کے پیرو نہ ہوں اور خیر القرونؓ کی مصلحت سے مشرک ہوں (لیکن یہاں معاملہ اس کے خلاف ہے) چنانچہ ابن اصلاح اور متذری نے کہا کہ صحابہ سب کے سب عادل و فقیہ ہیں ابن حزمؒ نے کہا کہ صحابہ کل قطعی جنتی ہیں اللہ تعالیٰ

نے فترمایا فتح مکہ سے پہلے جن صحابہ نے دین کی نصرت میں اپنا مال خرچ کیا اور جہاد کیا ان کا ان لوگوں سے بڑا ہے جنہوں نے فتح مکہ کے بعد خرچ کیا اور جہاد کیا لیکن اللہ تعالیٰ نے سب سے حسنی کا وعدہ فرمایا ہے "اب اس سے خطاب انہی صحابہ کو ہے تو ان کے لیے حسنی (جنت) کا ثبوت ملا پھر یہاں یہ وہم پیدا نہ ہو کہ خرچ و جہاد کی قید اس فرمان سے ان صحابہ کو نکالتی ہے جن سے یہ دونوں امر صادر نہیں ہوئے کیونکہ یہ قیدی بطور غالب احوال کے لگے ہیں لہذا ان کے لیے مفہوم مخالف نہیں علاوہ اس کے اتفاق و قتال سے مراد بالارادہ و بالقوہ اتفاق و قتال بھی ہو سکتا ہے علاوہ ازیں یہ نہیں سوچتے کہ اگر وہ وفقیہ کا احتمال تو حضرت امیرؓ کی ذات اقدس میں نقص پیدا کرتا ہے کیونکہ اگر وہ صورت میں ترک افضلیت ہے اور وفقیہ کی شکل میں حق پوشی ہے اور یہ دونوں ممنوع ہیں جب عام مومن حتی الامکان بہتر چیز کے چھوڑنے پر راضی نہیں ہوتے اور ممنوع بات کا ارتکاب نہیں کرتے تو کس طرح مشر خدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی کے شوہر شجاعت و بہادری میں بے نظیر ایسے ناشائستہ اور کمزور کے مرتکب ہوں اور یہ شیعہ انتہائی جہالت و گمراہی کے باعث نقص آنحضرتؐ کو تعریف گمان کرتے ہیں اور آپ کی کمزوری کو آپ کا کمال جانتے ہیں کیا جس کو بڑے اعمال اچھے کر کے دکھائے جائیں اور وہ ان کو واقعی اچھا سمجھنے لگے علمائے ماوراء النہر نے فترمایا کہ جب شیعہ حضرات شیخین ذی النورین اور ان ذابح طہرات کو کالی دیتے ہیں اور ان پر لعنت بھیجتے ہیں تو بروئے شرع کافر ہوئے لہذا بادشاہ اسلام اور نیز عام لوگوں پر بحکم خداوندی اور اعلاء کلمہ الحق کی خاطر واجب و لازم ہے کہ ان کو قتل کریں ان کا قلع قمع کریں ان کے مکانات کو برباد و ویران کریں ان کے مال و متاع چھین لیویں یہ سب مسلمانوں کے لئے جائز و روا ہے

شیعہ نے اس کے جواب میں بطریق منہج کہا کہ شارع عقائد لسنی نے اس امر پر

کہ شیخین کو گالی دینا کفر ہے اشکال پیش کیا ہے صاحب جامع اصول نے شیعہ کو اسلامی فرقوں میں شمار کیا ہے اور صاحب مواقف نے بھی یہی لکھا ہے امام محمد غزالیؒ کے نزدیک شیخین کو گالی دینا کفر نہیں اور شیخ اشعریؒ شیعوں کو بلکہ تمام اہل قبلہ کو کافر نہیں جانتے لہذا یہ حضرات جو شیعوں کو کافر کہتے ہیں نہ تو مومنین کے ساتھ ان کا خیال ملتا ہے نہ قرآن و حدیث کی رو سے یہ اپنے خیال میں حق بجانب ہیں۔

اجواب: ہم اسی رو کیے ہوئے مقدمہ کو سب شیخین کفر ہے اور احادیث صحیحہ میں پر وال ہیں ثابت کرتے ہیں ان میں سے ایک وہ حدیث ہے جس کی روایت محاملی طبرانی اور حاکم عظیم بن ساعدہؒ سے کرتے ہیں آنجناب نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجھ کو پسند فرمایا اور میرے اصحاب کو میرے لئے بعض کو ان میں سے وزیر بنایا بعض کو مددگار اور بعض کو رشتہ دار اب جو ان کو گالی دے گا اس پر اللہ فرشتوں اور سب لوگوں کی لعنت ہوگی اور اللہ تعالیٰ نہ اس کی توبہ اور نہ یہ قبول فرمائے گا نہ فرض و نوافل اس کے ذریعہ قبولیت کو پہنچیں گے اسی طرح دار قطنی حضرت علیؑ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے بعد ایسی قوم آئے گی جن کو رافضی کہیں گے اگر تم ان کو پاؤ تو ان کو قتل کرو کیونکہ وہ مشرک ہوں گے (علیؑ) کہتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی نشانی اور پہچان کیا ہے آنجناب نے فرمایا آپ کی شان میں ایسی صفات بیان کرے بڑھائیں گے جو آپ میں نہیں ہوں گی۔ نیز سلف پر طعن کریں گے اور اسی حدیث کی روایت دوسرے طریق سے بھی کی ہے اور ایک روایت میں اس طرح زیادتی بھی ہے کہ ان کی نشانی یہ ہوگی کہ وہ ابو بکرؓ اور عمرؓ کو گالی دیں گے اور جو

میرے اصحاب کو گالی دے اس پر اللہ فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت ہے اور اسی طرز کی بہت سی احادیث نقل ہیں۔ جو اس رسالہ میں نہیں سما سکتیں۔

نیز شیخین کو گالی دینا ان کے ساتھ بغض رکھنے کا موجب ہے اور ان کے ساتھ بغض رکھنا کفر ہے دلیل یہ حدیث ہے جس نے ان سے بغض رکھا اس نے مجھ سے بغض رکھا جس نے ان کو اذیت پہنچائی اس نے مجھ کو اذیت دی اور جس نے مجھ کو اذیت دی اس نے خدا کو اذیت پہنچائی ابن مساکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یوں روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ ابو بکرؓ و عمرؓ کے ساتھ محبت لیماں ہے اور ان کے ساتھ بغض رکھنا کفر ہے، عبد اللہ بن احمد حضرت انسؓ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا میں اپنی امت کے واسطے ابو بکرؓ و عمرؓ کے ساتھ محبت رکھنے میں اسی ثواب کی امید رکھتا ہوں جو امید مجھے ان کے لالاہ الا اللہ کہنے میں ہے اب ان کے ساتھ بغض رکھنے کو ان کی محبت پر قیاس کرنا چاہئے کیونکہ وہ دونوں ایک دوسرے کے نقیض ہیں نیز مومن کو کافر ٹھہرانا کفر کا سبب ہے چنانچہ صحیح حدیث میں ہے کہ جس نے کسی پر کفر کی تہمت لگائی اور کہا کہ وہ اللہ کا دشمن ہے حالانکہ وہ ایسا نہیں ہے اگر وہ ایسا ہے تو خیر دوسرے یہ تہمت اسی پر لگتی ہے۔ اور ہم یقین سے جانتے ہیں کہ ابو بکرؓ و عمرؓ مومن ہیں اور خدا کے دشمن نہیں اور ان کو جنت کی خوش خبری دی گئی ہے لہذا ان کو کافر کہنے سے کفر کہنے والے کی طرف لوٹے گا۔ اور اس پر یہی حدیث دال ہے پس ان پر کافر ہونے کا حکم لگایا جائے گا۔ یہ حدیث گو خیر واحد ہے لیکن ان کی تکفیر کا حکم اس سے معلوم ہوتا ہے اگرچہ اس کا منکر کافر نہیں ہوتا۔ جل شیوخ اسلام امام عمر ابو زرعہ رازی کہتے ہیں کہ جب تم کسی کو آنحضرتؐ کے کسی صحابی کی تنقیص کرتے دیکھو تو جان لو کہ وہ زندیق ہے اور یہ اس لئے کہ ستر آن حق ہے رسول حق ہیں اور جو آپ لائے ہیں یہ

حق ہے اور یہ سب کچھ ہمیں صحابہؓ سے ہی پہنچا ہے اب ان پر جو جرح کرتے ہیں تو وہ گویا کتاب اور سنت گور و گورتا ہے لہذا جرح اسی پر زیادہ موزوں ہے اور اس پر زندیقہ عمراہ جھوٹا اور معاند ہونے کا حکم لگایا جائیگا۔ فرمایا اسمیل بن عبد اللہ تستری نے جن کا علم نہ معرفت اور جلالِ شان محتاج تعارف نہیں کہ جس کو اصحاب رسولؐ کے ساتھ خوش عقیدگی نہ ہو وہ گویا رسول اللہؐ پر ایمان نہیں لایا عبد اللہ بن مبارک سے پوچھا گیا اور آپ کی ذات بھی علم و جلالِ شان میں محتاج بیان نہیں اگر معاویہؓ افضل ہیں یا عمر بن عبد العزیزؓ آپ نے کہا کہ وہ عمار جو حضرت معاویہؓ کے گھوڑے کے ناک میں داخل ہوا جبکہ وہ آنجنابؐ کے ہر کاب تھے بہتر ہے عمر بن عبد العزیزؓ سے گویا آپ نے اس سے اس حقیقت کی ارب اشاہ کیا کہ نبی صلی علیہ وسلم کے ساتھ صحبت اور آپ کی رویت کا کوئی چیز مقابلہ نہیں کر سکتی۔ پھر یہ ذکر ان کا ہے جو اکابر صحابہؓ نہیں ہیں اور آپ کو صرف دیکھنے کا شرف ان کو نصیب ہے پھر ذرا خیال تو کیجئے کہ جنہوں نے آپ کو دیکھنے کے باوجود آپ کی ہر اسی میں جہاد کیا ہو یا آپ کے زمانہ میں آپ کے حکم سے جہاد میں شرکت کی ہو یا آپ کے بعد آنے والوں تک شریعت کی کوئی بات پہنچائی ہو یا صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خاطر اپنا کچھ مال خرچ کیا ہو تو ایسے بزرگوں کی فضیلت تک ذہن کی رسائی ممکن نہیں اور اس میں شک نہیں کہ شیخینؓ اکابر صحابہؓ میں سے ہیں بلکہ افضل صحابہؓ میں پس ان کو کامر ٹھہرانا بلکہ ان کی تنقیص کرنا کفر و زندقہ اور گمراہی کا باعث ہے۔ نماز کا مسئلہ، محیط میں حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ رافضیوں کے پیچھے نماز جائز نہیں کیونکہ وہ خلافت حضرت صدیقؓ سے منکر ہیں۔ حالانکہ صحابہؓ کا آپ کی خلافت پر اتفاق ہے۔ خلاصہ میں ہے جو حضرت صدیقؓ کی خلافت سے افکار کمرے وہ کافر ہے اور ہر صاحب خواہش اور صاحب بدعت کے پیچھے نماز مکروہ ہے اور رافضیوں کے پیچھے بھی نماز جائز نہیں پھر صاحب خلاصہ کہتے

ہیں کہ ہر وہ خواہش جو کفر کی حد تک پہنچا دے اس خواہش والے کے پیچھے نماز جائز نہیں
 اگر کفر کی حد تک نہ پہنچائے تو نماز جائز ہے۔ لیکن مکروہ اور اصح قول پر یہی حکم
 اس شخص کا ہے جو حضرت عمرؓ کی مخالفت سے انکار کرتا ہے لہذا جب ان کی مخالفت
 سے احکار کفر ٹھہر تو اس کا کیا حال ہو گا۔ جو ان کو گالی دے یا ان پر لعنت بھیجے اس تقریر
 سے صاف ظاہر ہوا کہ شیعہ کو کافر ٹھہرانا احادیث صحاح کے مطابق اور طریقِ رسالت
 کے موافق ہے اب بعض اہل سنت سے عدم تکفیر شیعہ کا جو خیال نقل ہے اگر اس کو سمجھنا
 کہ عدم تکفیر پر اس کی دلالت کو مان لیا جائے تو اس کو کسی تو جہیہ و تاویل پر غمول کریں گے
 تاکہ وہ احادیث اور مذہب جمہور علماء کے مطابق ہو نیز شیعہ حضرت عائشہؓ مدینہ منورہ کے
 سب و لعن سے انکار کر کے مخالفت نص و قرآنی کی بناء پر آپ پر طعن و تشنیع ثابت
 کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ جس خبیث و فحش کلامی کا حضرت عائشہؓ کے بارے میں شیعہ
 پر الزام لگایا جاتا ہے خدا کی پناہ (ہم اس سے بری ہیں) ہاں البتہ جب عائشہؓ نے حکم
 خداوندی و قرآن فی بیوتکں اور رہو اپنے گھروں میں کی مخالفت کی اور بیویوں آکر حضرت
 امیر کے خلاف صف آراء ہوئیں جب کہ بمطابق حدیث تمہارے ساتھ لڑائی میرے ساتھ لڑائی
 ہے تو گویا حضرت امیر سے جنگ کرنا خود حضرت پیغمبر علیہ السلام سے جنگ کرنا ہے۔ اور
 آنجناب سے جنگ کرنے والا یقیناً مقبول نہیں لہذا اس بناء پر عائشہؓ کا طعن و تشنیع کا نشانہ
 بنیں (جواب) اور پوشیدہ نہ رہے کہ گھروں میں رہنے کا حکم اور ان سے ٹکرنے کی ممانعت مطلق
 سے انہیں کہ تمام حالات اور زمانوں کو مشامل کیا ہو۔ کیونکہ بعض سے
 ازواج آنحضرتؐ کا خود آنجناب کے ساتھ بعض سفر میں جانا اس پر حالات
 کرتا ہے لہذا گھروں میں رہنے کی ناس ناس اوقات و احوال سے تکفیر ہو گئی اور عام مفسوس
 السعویہ کے زمرہ میں آگیا اور عام مفسوس البعض کا مفہوم ظنی ہوتا ہے مجتہد کے لئے اختیار دیتا

ہے کہ وہ دوسرے افراد کو علت مشترکہ کے ذریعہ اس سے خارج کرے اور بلاشبہ حضرت عائشہؓ عالمہ مجتہدہ تھیں چنانچہ ترمذی، ابو موسیٰؓ سے روایت لاتے ہیں کہ انہوں نے کہا ہم صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی بھی حدیث کے بارے میں کوئی اشکال ہوا اور ہم نے اس کو حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا کے سامنے پیش کیا تو ہم نے اس کے متعلق ان کے پاس پورا پورا علم پایا اور اسی طرے ترمذی موسیٰ ابن طلحہؓ سے روایت لاتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ میں نے کسی کو حضرت عائشہؓ سے زیادہ فصیح نہ پایا پس ہو سکتا ہے کہ عائشہؓ نے بعض اوقات یا بعض حالات میں کچھ منافی و مصالح کی بناء پر اپنے نکلنے کو اس حکم سے مخصوص کر لیا ہو اور اس میں کوئی قباحت نہیں اور اس پر کوئی طعن نہیں کیا جا سکتا۔ علاوہ اس کے ہم کہتے ہیں کہ آیت سے بظاہر بلا ستر و حجاب نکلنے سے مخالفت کا پتہ چلتا ہے۔ چنانچہ بعد کا کلام ”اتبرئ من الجملۃ الادنیٰ“ اس پر صاف دال ہے لیکن اگر ستر حجاب کی پوری رعایت سے نکلتا ہو تو وہ اپنی سے غارت، ظاہر ہے حضرت صدیقہؓ کا نکلتا سلاح کے نیچے قنارہ لڑائی کے لیے حقیقتیں کی یہی تحقیق ہے اور اگر لڑائی کے لیے بھی ہوتا جیسا کہ مشہور ہے تو اس میں بھی مضائقہ نہیں کیونکہ وہ اجتہاد کی بناء پر نفعانہ خواہش نفسانی کے باعث چنانچہ شارح موافق آمدی سے نقل کرتے ہیں کہ جنگ جمل و صفین کے واقعات اجتہاد پر مبنی تھے اور مجتہد گواہ اپنے اجتہاد میں غلطی پر ہو اس پر گرفت نہیں، قاضی بیضاوی تفسیر آیۃ لولا کتاب من اللہ سبق لمسلم کے ذیل میں کہتے ہیں کہ اگر کرم محفوظ میں یہ حکم پہلے سے لکھا ہوا نہ ہوتا تو تم سب کو عذاب آن پکڑتا اور وہ لکھا ہوا یہ ہے کہ مجتہد کو اس کی اجتہاد میں غلطی پر سزا نہ دی جائے گی بلکہ ہم کہتے ہیں کہ مجتہد کی غلطی خدا کے نزدیک ہدایت ہے جیسا کہ عمر بن الخطابؓ کی روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے سنا کہ میں نے اپنے بعد صحابہؓ کے اختلاف کے بارے میں سوال کیا تو جواب میں وحی آئی اے محمدؐ تمہارے اصحاب میرے نزدیک آسمانی ستاروں

کی مانند ہیں بعض بعض سے قوی تر ہیں اگرچہ سب کے سب پر زور ہیں پس جس نے ان کے پاس سے کچھ لیا تو وہ ہدایت پر ہے پھر کہا میرے اصحاب مثل ستاروں کے ہیں تم جس کی پیروی کرو گے ہدایت پاؤ گے۔ یہی حدیث "حربک حربی" تو ہو سکتا ہے یہ حدیث حضرت علیؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے نزدیک پایہ ثبوت تک نہ پہنچی ہو یا کہ کسی خاص لڑائی کے ساتھ غنیمتوں کو کیونکہ ہو سکتا ہے (حربک) میں اہانت عہد کے لئے ہو اور یعنی فلاں لڑائی جو حضرت علیؓ سے کرے گا۔ وہ میرے ساتھ لڑائی کرے گا اعتراض شیعہ برکت اہل سنت

نیز اپنی کتابوں کو رواج دینے اور کتب اہل سنت کو کمزور بنانے کے لئے شیعہ نے بیان کیا ہے کہ اہل تشیع تو یہ کہتے ہیں کہ جس وقت ابن ام مکتوم خدمت آنحضرتؐ میں تھے آپ کی اہل حرم ہیں کسی کا گذر ہوا آنجنابؐ نے اس پر اعتراض نہ کیا انھوں نے کہا یا رسول اللہؐ شیعہ غصہ تو اندھلے ہیں۔ آنجنابؐ نے فرمایا کہ تم تو اندھے نہیں ہو اور اب ذرا دیکھو اہل سنت اپنی کتابوں میں بیان کرتے ہیں کہ پیغمبرؐ نے عائشہؓ کو اپنے شانہ مبارک پر اٹھایا مگر وہ اس جماعت کا تماشا دیکھیں جو گلی میں ساز نوازی کر رہی تھی پھر ایک مدت بعد فرمایا اے حبیر! لقب حضرت عائشہؓ کیا تم تماشا سے سیر ہوئیں۔ اس فعل کی نسبت ردیل ترین انسان کی طرف بھی نہیں کر سکتے۔ (جواب الہدایہ) نہ رہے کہ ہو سکتا ہے یہ واقعہ آیت کے نزول سے پہلے کا ہو اور ابن ام مکتوم سے پردہ کرنے کا حکم بعد کا۔ اسی طرح ہو سکتا ہے کہ وہ کھیل جائز ہو اور ممنوع نہ ہو۔ چنانچہ صحیح احادیث سے اس کی تائید بھی ملتی ہے جو منقرض زیر تحریر آئیں گی۔ کہ آنحضرتؐ کا مسجد میں نذر بازی ہوا کرتی تھا اور اس کی نسبت تیر اندازی کی سی ہے کیونکہ دونوں کرتب جہاد کے آئے ہیں۔ اور تیر اندازی لا محالہ شروع ہے پس نذر بازی بھی اسی شمار میں آئے گی۔ پھر مسجد میں اس کھیل کا کھیل جانا اس کی سات دلیل ہے کہ یہ کھیل جائز و مشروع تھا۔ اگر ہم تسلیم بھی کریں

کہ یہ واقعہ بعد نزولِ آیتِ حجاب کا ہے کہ ہم کو یہ کہنے کا حق ہے کہ اس وقت حضرت صدیقہؓ کم سن تھیں۔ مکلفہ نہ تھیں (کہ پردہ کی فہم داری ان پر آتی) جیسا کہ بخاری و مسلم کی اس روایت سے ظاہر ہے جو وہ حضرت عائشہؓ سے نقل کرتے ہیں کہ فرماتی ہیں البتہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میرے خرف کے دروازہ پر کھڑے ہو جاتے اور حبشی لوگ مسجد میں پڑھنے کیلئے ہوتے آنجناب! مجھ کو اپنی پادری کی آڑ میں لے لیتے تاکہ میں حبشیوں کا کھیل آپ کے شانے اور کان کے درمیان سے دیکھوں بھریں کہتی ہوں کہ آپ میری ہی وجہ سے کھڑے رہتے حتیٰ کہ میں ہی والس و لوستی۔ لہٰذا اس سے اندازہ کیجئے ایک کم سن کیل کی حویں لڑکی کے شوق کا۔

ہاں لیجئے کہ صحابہ کرام کے معاملات میں دخل دینا اور ان کے اختلافات میں فیصلہ کرنا حد درجہ کی بے ادبی اور انتہائی بدنصیبی ہے۔ اس میں سلامتی کا پہلو یہ ہے کہ ان بزرگوں کے درمیان جو اختلافات اور جھگڑے رونما ہوئے ہیں۔ ان سب کو حق سیدانہ کے علم کے سپرد کریں اور ان سب کو نیکی سے یاد کریں اور ان کے ساتھ محبت کو حضرت پیغمبر علیہ السلام کے ساتھ محبت جانیں جیسا کہ صحیح حدیث میں وارد ہے ”جس نے ان کے ساتھ محبت کی اس نے میرے ساتھ محبت ہونے کی وجہ سے ان سے محبت کی۔“

شافعیؒ نے فرمایا اور یہ دراصل عمر بن عبدالعزیزؒ سے منقول ہے کہ ان صحابہ کے وہ خون ہیں جن سے اللہ نے ہمارے ہاتھوں کو پاک رکھا، پس پہلے کہ ہم ان سے اپنی زبان کو پاک رکھیں۔ لیکن چونکہ یہ اصل شیعہ صحابہ کو برائی سے یاد کرتے ہیں ان سب پر صبر و لطف کرنے کی حیرات کرتے ہیں۔ اس لئے علمائے اسلام پر واجب و لازم ہے کہ ان کی پروردگار پر توبہ کریں اور ان کے مفاسد کو ولشت از باہم کریں چنانچہ اس حق کی چند باتیں جو تحریر یہ آئی ہیں وہ اسی زمرہ کد میں جیسا کہ اوپر ذکر ہوا۔

اے رب ہمارے نہ بچڑھیم کو اگر بھول جائیں ہم یا چوک جائیں اور اے ہمارے
پروردگار نہ رکھ ہم پر بوجھ حدیث کہ رکھا تو نے ان پر جو ہم سے پہلے تھے اور اسے ہمارے رب
ذا شہادہ ہم سے وہ چنے کہ نہ ہو طاقت ہم میں اس کی اور عافیت کریم کو اور بخشش کر ہماری اور
رحم فرما ہم پر تو ہمارے آقا پس مدد فرما ہماری قوم کافرین پر

یہ ہے جو کچھ محمدؐ کو ان شیعوں کے رد میں میسر آسکا اور ان کی یرانی کے اظہار میں
میں یہاں ہو سکا، اللہ کی توفیق اور اس کی مدد و معاونت کے طفیل۔ اب ہم اللہ سے سوال کرتے
ہیں کہ وہ ہمارے دلوں کو اپنے دین پر قائم و ثابت رکھے اور اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم
کی متابعت کی توفیق عنایت فرمائے اور اب اس رسالہ کو ہم اچھے خاتمہ سے ختم کرتے
ہیں اور اہل بیتؑ کے مناقب و محاسن مدائح و فضائل بھی اس کے ساتھ ہم کر رہے ہیں۔

فرمایا اللہ سبحانہ نے اے اہل بیتؑ تم کو اللہ تعالیٰ نجاست سے پاک کرنا چاہتا ہے
اور تم کو پاک کرے گا اکثر مفسرین کا خیال ہے کہ یہ آیت علیؑ، فاطمہؑ اور حسینؑ کے حق میں نازل
ہوئی ہے کیونکہ اس میں ضمیر "منکم" کی مذکر ہے اور جو بعد کی ضمیر میں ہیں وہ بھی مذکر ہیں۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ ازواج مطہرات کے حق میں اتری ہے کیونکہ قرآن شریف میں
ہے۔ ذکر من متیل فی بیوتنک یعنی ان آیتوں کو یاد کرو جو تمہارے گھروں میں پڑھی
جاتی ہیں۔ یہ تفسیر ابن عباسؓ کی طرف منسوب ہے بعض کا کہنا ہے کہ اس سے مراد صرف نبی
صلی اللہ علیہ وسلم ہیں امام احمد نے ابی سعید خدریؓ سے روایت کی ہے کہ یہ آیت پانچ
بمذگوں کے حق میں نازل ہوئی ہے۔

یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم علیؑ، فاطمہؑ، حسنؑ اور حسینؑ رضی اللہ عنہم کہ آیت
مذہب سے مراد تمام نبی ہاشم ہیں جس سے مراد گناہ اور ارکان ایمان میں مشک کرنا ہے اور
اہل روایت کے بعض طریقوں میں یہ مذہب عنکمہ البجس سے مراد اہل بیتؑ پر آگ کو حرام

کرنے۔ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے کہ جب آیت مباہلہ نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو بلایا اور فرمایا کہ اللہ میرے اہل بیت ہیں مسورہ بن مخزومؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فاطمہؓ میرے گوشت کا ٹکڑا ہیں جس نے ان کو غصے کیا اس نے مجھ کو غصے کیا اور ایک روایت میں یوں ہے کہ جو چیز ان کو بے چین کرتی ہے وہ مجھ کو بے چین دبیتر کرتی ہے اور جو ان کو اذیت پہنچاتی ہے وہ مجھ کو اذیت پہنچاتی ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دن کے ایک حصہ میں باہر نکلا جب آپ حضرت فاطمہؓ کے گھر پہنچے تو فرمایا کیا یہاں لڑکا ہے کیا یہاں بچہ ہے یعنی حسنؓ و حسینؓ ہی دیر گزری ہوگی کہ حسن دوڑتے ہوئے آئے اور آپ کے گلے سے لپٹ گئے اور آپ بھی ان سے لپٹ گئے پھر آپ نے فرمایا اے اللہ میں اس سے محبت کرتا ہوں تو بھی اس سے محبت کر اور اس شخص سے بھی تو محبت کر جو اس سے محبت کرے انسؓ کہے ہیں کہ میں نے علیؓ سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہہ کوئی شخص نہیں تھا۔ اور حسینؓ کی نسبت بھی انسؓ نے کہا کہ وہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت مشابہہ تھے۔ زید بن ارقمؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں تم میں دو چیزیں چھوڑے جانا میں کہ اگر تم ان کو مضبوط پکڑے رہے تو میرے بعد کبھی گمراہ نہ ہو گے۔ ان میں ایک چیز دوسری سے بڑی ہے ایسا اللہ کی کتاب ہے جو آسمان سے زمین تک ایک ہلکی ہوئی رسی ہے اور دوسری میری اولاد اور اہل بیت ہیں اور یہ دونوں ایک دوسرے سے جدا نہیں ہوں گی یہاں تک کہ جو میں کوثر پرائیں گی پس تم دیکھو میرے بعد تم ان کے ساتھ کیا سلوک کرتے ہو انھیں زید بن ارقمؓ سے روایت ہے کہ آنجناب نے فرمایا کہ جو علیؓ و فاطمہؓ و حسنؓ و حسینؓ سے لڑے میں اس سے لڑنے والا ہوں اور جو شخص ان سے مصالحت رکھے میں اس سے

مصالحت رکھنے والا ہوں۔ جمیع بن غیر نہ کہتے ہیں کہ میں اپنی بھوپھی کے ہمراہ عائشہؓ کے خدمت میں حاضر ہوا۔ پس میں نے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب میں کون زیادہ عزیز ہے انھوں نے کہا نہ فاطمہؓ پھر میں نے پوچھا اچھا مردوں میں کو سب سے زیادہ محبوب ہے فرمایا ان کے شوہر (علیؓ)۔

ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنجنابؐ نے فرمایا حسنؓ و حسینؓ دنیا کے دو بھول ہیں۔ حضرت علیؓ کہتے ہیں کہ حسنؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میرے بھائی کے برابر یاد و مشابہت رکھتے ہیں اور حسنؓ جسم کے زیریں حصہ میں آنجنابؐ سے سب سے زیادہ مشابہت ہیں۔

ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حسن بن علیؓ کو اپنے کندھے پر اٹھائے ہوئے تھے کہ ایک شخص نے کہا کہ اے نبیؐ تو بڑی اچھی سواری پر سوار ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ سواری بھی تو بہت اچھا ہے۔

عائشہؓ فرماتی ہیں کہ لوگ ہدیے بھیجنے کے لئے اس دن کے انتظار میں رہتے جبکہ آپؐ میرے ہاں ہوتے اور اس سے محض آنجنابؐ کی خوشنودی مقصود ہوتی فرماتے ہیں کہ ادراج علمائے کے (دو گروہ تھے ایک گروہ میں عائشہؓ، حفصہؓ، صفیہؓ اور سودہؓؓ اور دوسرے گروہ میں ام سلمہؓؓ اور سب بیویاں تھیں پس ام سلمہؓؓ کے گروہ نے ان سے کہا کہ آپؐ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہیں کہ آنجنابؐ لوگوں سے فرمادیں کہ جو شخص بھی خدمت میں ہدیہ پیش کرنا چاہے وہ پیش کرے خواہ آپؐ کسی بھی بیوی کے ہاں تشریف رکھتے ہوں، آپؐ نے جواب دیا کہ مجھ کو عائشہؓ کے بارے میں بت سناؤ اس لئے کہ جو میرے پاس کسی عورت کے محل میں نہیں آتی سوائے عائشہؓ کے اس پر حضرت ام سلمہؓؓ بولیں یا رسول اللہ میں اللہ سے توبہ کرتی ہوں کہ میں آپؐ کو تکلیف پہنچاؤں پھر ام سلمہؓؓ کے گروہ نے مطلب براری میں حضرت فاطمہؓ کو واسطہ ڈال کر ان کو آنجنابؐ کے پاس بھیجا انھوں نے اس بارے میں بات چیت کی آنجنابؐ نے فرمایا اے بیٹی کیا تم اس سے محبت

نہیں رکھتیں جس سے میں محبت رکھتا ہوں۔ انھوں نے کہا کہ بیشک آپؐ نے فرمایا بس تو تم عائشہؓ سے محبت رکھو۔

عائشہؓ فرماتی ہیں کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں سے کسی بھی بیوی پر اس قدر رشک نہیں ہوتا تھا جس قدر حضرت خدیجہؓ پر ہوتا تھا حالانکہ میں نے ان کو دیکھا بھی نہیں تھا۔ لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اکثر و بیشتر یاد فرمایا کرتے تھے اور جب آپ کوئی بکری ذبح کرتے تو اس کے گوشت کے ٹکڑے کر کے حضرت خدیجہؓ کی سہیلیوں کو بھیجتے اور بہت دفعہ میں کہہ دیا کرتی کہ آپ کے نزدیک مولیٰ خدیجہؓ کے دنیا میں کوئی عورت ہی نہیں اس کے جواب میں آپؐ فرماتے خدیجہؓ ایسی تھیں ایسی تھیں اور ان کے بطن سے میری اولاد ہے۔

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عباسؓ مجھ سے ہیں اور میں ان سے ہوں۔

ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم خدا سے اس لیے محبت کرو کہ وہ غذا اور اپنی نعمتیں عطا کرنا ہے اور مجھ سے اس لیے محبت کرو کہ تم خدا سے محبت رکھتے ہو اور میرے اہل بیت کو میری محبت کی وجہ سے محبوب رکھو ابوذرؓ کعبہ کے دروازہ کو پکڑے ہوئے کہتے تھے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ میرے اہل بیت تمہارے لئے نوع کی کشتی کے مانند ہیں جو شخص اس کشتی میں ہوا وہ اس نے نجات پائی اور جو کشتی میں ہوا وہ ہلاک رہے۔

لے میرے معبود نبی فاطمہ کے طفیل ایمان پر میرا خاتمہ کر

اگر میری دعا قبولیت کو نہ پہنچی تو آل رسول کا دامن تھام لوں گا۔

سب تراف اللہ کے لیے ہے اور سلام اس کے برگزیدہ بندوں پر ہے اللہ بنی ۲

عربی اور اہل بیت کے صدقہ میں میری اور میرے والدین کی بخشش فرما اور تمام احباب سردار مدینہ
صل اللہ علیہ وسلم اور ان کے اہل بیت کے طفیل میرے والدین اور مجھ کو احسان سے نوازا اب
خاتمہ ہر ساری تالیف اللہ کے سنادر صلاحۃ و سلامت کے حبیب محمد نبی امی پر جو قیامت
تک کے لوگوں کے لیے سردار و آقا ہیں ..

حُرام اہلسنت کی دعاء

از حضرت مولانا قاضی مظہر حسین خٹا بانی تحریک اہل سنت پاکستان

جلد ۱۰



۱۴۰۲ھ

خدا یا اہل سنت کو جہاں میں کامرانی دے غلوں و مبروہت اور دیس کی حکمرانی دے
 تیرے قرآن کی عظمت سے پھر سیوں کو گریاؤں رسول اللہ کی سنت کا ہر سکو نور پھیلا میں
 رہ منو! میں نبی کے چار یاروں کی صداقت کو ابو بکر و عمر و عثمان و حنیفہؓ کی خلافت کو
 عثمانیہ اور اہل بیئت سب کی شان بھنائیں وہ اندازِ نبی پاکؐ کی ہر شان بنوائیں
 حسن کا ادا حُسنِ نبی کی پیروی بھی کر عطاء ہو تو اپنے اولیاء کی بھی محبت دے خدا ہم کو
 سچا بنے کیا تھا پرچمِ اسلام کو بالا انہوں نے کر دیا تھا روم و ایران کو نہ دبلا
 تیری نصرت سے پھر ہم پرچمِ اسلام لہرائیں کسی میدان میں بھی دشمنوں سے ہم نہ ٹھہرائیں
 تیرے کُن کے اشارے سے ہو پاکستان کو جلال عروج و فتح و شوکت اور دیس کا عملہ کامل
 ہو آئینی تحفظِ مملکت میں ختم نبوت کو بتادیں ہم تیری نصرت سے انگریزیِ نبوت کو
 اُس سب خُدام کو توفیق دے اپنی عبادت کی رسولِ پاکؐ کی عظمت و محبت اور اطاعت کی
 ہماری زندگی تیری رضا و میں نرس ہو جائے تیری راہ میں ہر اک سستی مسکن وقف ہو جائے
 تیری توفیق سے ہم اہل سنت کے رہیں خدام ہمیشہ دین حق پر تیری رحمت سے رہیں قائم
 نہیں مایوس تیری رحمتوں سے مظہرِ ناداں تیری نصرت ہو دنیا میں قیامت میں تیری نصرت

۱۔ الحمد للہ تمام مسلمانوں کا یہ مفقہ مطرب منظور ہو چکا ہے اور آئین پاکستان میں قادیانی اور لاهندی
 مرزائیوں کے دونوں گروہوں کو غیر مسلم قرار دے دیا گیا ہے۔

حق پیمایان خلفائے راشدین

خلیفہ دوم
حضرت عمر فاروق عظمیٰؓ

خلیفہ چہارم
حضرت علی مرتضیٰؓ

خلیفہ اول
حضرت ابوبکر صدیقؓ

خلیفہ سوم
حضرت عثمان غنیؓ

مؤلف

امام اہل سنت حضرت مولانا عبد الشکور صاحب فاروقی مجددی بکھنوی

مقدمہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذی بعث الینا خاتم النبیین ذاعیا
الی اکمل الادیان ہادیاً الی الشرح المتین فحسبنا الله تعالی
وبارک وسلم وعلی آلہ واصحابہ و خلفاء الراشدین المہدیین
ودققنا لاتباعہم فی حشرنا فی نصر تجمہ یوم الدین

اما بعد:- رسول رب العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سیرت قدسیہ
موسوم بہ نغمہ عجزیہ کی تالیف کے بعد بعض مخلصین کا اصرار ہوا کہ اسی طرز پر آپ کے
خلفائے راشدین کا تذکرہ بھی عبارت کی سہولت و اختصار کا لحاظ رکھتے ہوئے
لکھ دیا جائے تو بہادرانِ دینی کے لئے بہت مفید ہو اور جس طرح ”نغمہ عجزیہ“
مسلمان بچوں کے درس میں داخل ہو گئی ہے اسی طرح خلفائے راشدین کا تذکرہ
بھی داخل درس ہو کر مسلمانوں کی موجودہ اور آئندہ نسلوں کی دینی واقفیت
اور مذہبی حفاظت کا ذریعہ بن جائے۔ اس اصرار کے ساتھ خود میرے دل کا
تقاضا بھی تھا مگر دَمَا تَشَاءُ دُنَ الْاِذْنِ اَیْشَاءُ اللہُ دَبَّ الدَّالِبِیْنَ۔
اس میں کچھ شک نہیں کہ صحابہ کرام خصوصاً خلفائے راشدین کا تذکرہ
اور ان کے اوصاف و کمالات کا بیان درحقیقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے وکر مبارک کا نتمہ اور نیکمہ ہے بلکہ ان حضرات کے کمالات کا مطالعہ کرنے سے جو عظمت و رفعت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی اور جو عظمت آپ کی دل میں پیدا ہوتی ہے وہ ہرگز کسی دوسرے طریقہ سے نہیں ہو سکتی۔ ان حضرات کی یاد میں ایمان کی قوت و تازگی پیدا کرنے کی جو تاثیر ہے اس کو کسی اور چیز میں تلاش کرنا حاصل ہے۔

لہذا اللہ تعالیٰ کا پاک نام لیکر یہ مبارک تذکرہ شروع کرتا ہوں۔ خداوند کریم اپنے فضل و کرم سے اس کے اتمام کی توفیق دے اس کہ اور میری تمام تالیفات کو و نیز میرے سب کاموں کو قبول فرمائے اور برادران دینی کو ان سے منتفع کرے آمین۔

اصل تذکرہ سے پہلے ایک مقدمہ لکھا جاتا ہے جس میں اختصار کے ساتھ اُن عقائد کا بیان ہے جو صحابہ کرامؓ اور خلفائے راشدین کے متعلق اہل سنت کے لئے ضروری ہیں۔

صحابہ کرامؓ اور خلفائے راشدین کے متعلق ضروری عقائد

عقیدہ نمبر ۱۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت بہت بڑی چیز ہے۔ اس امت میں صحابہ کرامؓ کا رتبہ سب سے بڑا ہے۔ ایک لمحہ کے لئے بھی جس کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت حاصل ہو گئی۔ مابعد والوں میں بڑے سے بڑا بھی اس کے برابر نہیں ہو سکتا۔

ف صحابہ کرام کی تعداد غزوہ بدر میں تین سو پچودھ تھی اور حدیبیہ میں پندرہ سو فتح مکہ میں دس ہزار جنین میں بارہ ہزار حجۃ الوداع یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے آخری حج میں چالیس ہزار، غزوہ تبوک میں ستر ہزار اور بوقت وفات نبویؐ ایک لاکھ چوبیس ہزار اور جن صحابہ کرامؓ کے کتب حدیث میں روایات منقول ہیں ان کی تعداد ساڑھے سات ہزار ہے۔

عقیدہ نمبر ۲ | صحابہ کرامؓ میں مہاجرینؓ و انصارؓ کا مرتبہ باقی صحابہؓ سے زیادہ ہے اور مہاجرینؓ و انصارؓ میں اہل حدیبیہ کا مرتبہ سب سے بڑھ کر ہے اور اہل حدیبیہ میں اہل بدر اور اہل بدر میں چاروں خلفاء کا مرتبہ سب سے زیادہ ہے۔ چاروں خلفاء میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کا پھر حضرت عمر فاروقؓ کا مرتبہ سب سے فائق ہے۔

ف۔ مہاجرینؓ ان صحابہ کرامؓ کو کہتے ہیں جنہوں نے خدا اور رسولؐ کے لئے اپنے وطن کو معطلہ کو چھوڑ دیا۔ جن کی مجموعی تعداد ایک سو چودہ تھی اور انصارؓ ان صحابہ کرامؓ کو کہتے ہیں جو مدینہ منورہ کے رہنے والے تھے اور انہوں نے آنحضرتؐ کو اور مہاجرینؓ کو اپنے شہر میں جگہ دی اور ہر طرح کی مدد کی۔

عقیدہ نمبر ۳ | چاروں خلفاء کا افضل امت ہونا خلافت کی وجہ سے نہیں ہے۔ اگر بالفرض بجائے ان کے دوسرے حضرات خلافت کے لئے منتخب ہو جاتے تو بھی یہ حضرات رحمہم افضل امت مانے جاتے۔

عقیدہ نمبر ۴ | خلیفہ رسولؐ مثل رسولؐ کے معصوم نہیں ہوتا۔ نہ اس کی اطاعت ہر کام میں مثل رسولؐ کی اطاعت کے واجب ہوتی ہے۔ بالفرض کوئی خلیفہ سہو یا عدا کوئی حکم شریعت کے خلاف دے تو اس حکم میں اس کی اطاعت نہ کی جائے گی۔ عہد امت، خاصہ نبوت ہے۔ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی کو معصوم ماننا عقیدہ نبوت کے خلاف ہے۔

عقیدہ نمبر ۵ | خلیفہ رسول کا یہ کام نہیں ہے کہ وہ دین میں نئے احکام دے نہ اس کو کسی چیز کے حلال و حرام کرنے کا اختیار ہوتا ہے بلکہ اس کا صرف یہ کام ہے کہ قرآن و حدیث پر لوگوں کو عمل کرائے۔ احکام شرعیہ کو نافذ کرے اور انتظامی امور کو سرانجام دے۔

عقیدہ نمبر ۶ | خلیفہ رسول کا مقرر کرنا خدا کے ذمہ نہیں ہے بلکہ مسلمانوں کے ذمہ ہے۔ جس طرح امام نماز کا مقرر کرنا مقتدیوں کے ذمہ ہوتا ہے۔

ف، اہل سنت و جماعت جو خلفائے راشدین کی خلافت کو مخالف اللہ مانتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ چاروں خلفاء مہاجرین میں سے ہیں اور مہاجرین میں اہلیت خلافت کا ہونا اور جو ان میں سے خلیفہ ہو جائے اس کی خلافت کا پسندیدہ خدا ہونا قرآن مجید میں وارد ہو چکا ہے۔ دیکھئے ہمارا رسالہ تفسیر آیت لیکن حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کو منصوص کہنا باس معنی نہیں ہے کہ خدا یا رسول نے اُن کو خلیفہ کر دیا تھا۔ بلکہ باس معنی ہے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کو خلافت دینے کا وعدہ فرمایا اور خلیفہ موعود کے متعلق کچھ علامات اور کچھ پیشین گوئیاں ارشاد فرمائیں جو ان تینوں خلفاء میں پائی گئیں اور ان تینوں خلافتوں کے نہ ماننے کے بعد ان آیتوں کے صادق ہونے کی کوئی صورت ممکن نہیں۔ علیٰ ہذا احادیث نبویہ میں بھی ان تینوں خلفاء کے متعلق پیشین گوئیاں بہت ہیں اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے متعلق تو ان پیشین گوئیوں وغیرہ کے علاوہ ایک بات یہ بھی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنی آخری بیماری میں اپنی جگہ پر امام نماز بنادیا تھا۔

عقیدہ نمبر ۷ | رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات گیارہ تھیں حضرت خدیجہ رحمہ، حضرت زینب بنت خزیمہ رحمہ ان دونوں کی وفات آپ کے سامنے ہی ہو گئی تھی۔ حضرت عائشہ رحمہ، حضرت حفصہ رحمہ، حضرت ام حبیبہ، حضرت زینب بنت جحش، حضرت ام سلمہ، حضرت صفیہ، حضرت سودہ، حضرت میمونہ رحمہ، حضرت جویریہ رحمہ، یہ سب نبی بیاں خدا اور رسول کی برگزیدہ اور تمام ایمان والوں کی مائیں تھیں اور سارے جہان کی ایمان والی عورتوں سے افضل تھیں۔ اور ان میں بھی حضرت خدیجہ رحمہ اور حضرت عائشہ رحمہ کا رتبہ زیادہ ہے۔

عقیدہ نمبر ۸ | رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادیاں چار تھیں۔ حضرت زینب جن کا نکاح حضرت ابوالعاص سے ہوا۔ حضرت رقیہ رحمہ حضرت ام کلثوم رحمہ ان دونوں کا نکاح یکے بعد دیگرے حضرت عثمان ذوالنورین کے ساتھ ہوا۔ حضرت فاطمہ رحمہ جن کا نکاح حضرت علی مرتضیٰ کے ساتھ ہوا۔ یہ چاروں صاحبزادیاں بڑی برگزیدہ اور صاحب فضائل تھیں۔ اور ان چاروں میں حضرت فاطمہ رحمہ کا رتبہ سب سے زیادہ ہے وہ اپنی ماؤں اور تمام جنتی بی بیوں کی سردار تھیں۔

ف۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی صرف ایک بیٹی حضرت فاطمہ زہرا کو کہنا نص قرآنی کے خلاف ہے۔

عقیدہ نمبر ۹ | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دس چچاؤں میں سے صرف حضرت حمزہ رحمہ اور حضرت عباسؓ ایمان لائے تھے۔ ان دونوں کے فضائل بہت زیادہ ہیں اور حضرت حمزہؓ کا مرتبہ خصوصیت کے ساتھ زیادہ ہے۔ ان کو رسول خدا

ﷺ قولہ تعالیٰ یَا لَیْسَ بِكَ لِأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ۔ اسے نبی اپنی بی بیوں اور بیویوں کہہ دیجئے۔ جمع کا صیغہ ارشاد فرمایا جو عربی زبان میں تین سے کم پر نہیں بولا جاتا۔

صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدنا الشہداء کا خطاب دیا تھا جبکہ وہ غزوہ اُحد میں شہید ہوئے تھے اور آپ کی پانچ پھوپھیوں میں سے صرف حضرت صفیہؓ مشرت باسلام ہوئیں۔

عقیدہ نمبر ۱۰ | امباجرینؓ و انصارؓ بالخصوص اہل حدیبیہ میں باہم رنجش و عداوت بیان کرنا افراتفریب دہنی ہے۔ قرآن مجید کی نصوص صریحہ کے خلاف ہے۔
ف حضرت علیؓ اور نبیوں خلفاء میں رنجش بتانا قرآن مجید کی تکذیب کے علاوہ واقعات قطعیت کے خلاف ہے۔

عقیدہ نمبر ۱۱ | صحابہ کرامؓ کے مشاجرات یعنی ان کے باہمی جھگڑوں کا بیان کرنا حرام ہے مگر بغیر دستِ شرعی و بہ نیت تیک اور جن صحابہ کرامؓ میں باہم کوئی جھگڑا ہوا ہو ہمیں دونوں فریق سے حسن ظن رکھنا اور دونوں کا ادب کرنا لازم ہے جس طرح دو پیغمبروں کے درمیان اگر کوئی بات اس قسم کی ہو حیل سے۔

۱۰ بعض لوگ نادانقیت یا بے توجہی سے سیدنا حسینؓ بن علی رضی اللہ عنہ کو سید الشہداء کہہ دیتے ہیں۔ حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی خاص لقب کسی کو دیا ہو وہ اسی ساتھ مخصوص رہنا چاہیئے ۱۱ اہل حدیبیہ کے حق میں ارشاد خداوندی ہے کہ حماء بنہم یعنی وہ باہم مہربانی ہیں اور مومنا مہاجرین اور انصار کے حق میں ہے ھو الذی الف بینہم و صبحتم بنعمۃ خزائن یعنی اللہ نے تمہارے دلوں میں الفت پیدا کر دی۔ پس خدا کے فضل سے تم بھائی بھائی ہو گئے۔

۱۲ مثلاً حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہما السلام کے درمیان میں ایک ایسی بات ہو گئی

تو ہم کسی کو برا نہیں کہہ سکتے بلکہ دونوں پر ایمان لانا نبی قرآنی ہم پر فرض ہے۔
 ف حضرت علی مرتضیٰؑ کو اپنے زمانہ خلافت میں دو خانہ جنگیوں پیش آئیں
 اول جنگ جمل جس میں ایک جانب حضرت علی مرتضیٰؑ تھے اور دوسری جانب
 ام المومنین حضرت عائشہؓ تھیں اور ان کے ساتھ حضرت طلحہؓ و زبیرؓ جو
 عشر مبشرہ میں سے ہیں۔ دونوں جانب اکابر صحابہؓ تھے، مگر یہ لڑائی دھوکہ دھوکہ
 میں چند مفسدوں کی جید سازی سے پیش آگئی ورنہ ان میں باہم نہ بخش تھی نہ آپس
 میں لڑنا چاہتے تھے۔

مفسدوں کی فتنہ پردازی ہوئی باعث خوزینہ جنگ جمل
 ورنہ شیر خق سے طلحہؓ و زبیرؓ چاہتے ہرگز نہ تھے جنگ جمل
 اس لڑائی میں ہر فریق سے دوسرے کے فضائل منقول ہیں۔ جیسا کہ اسی کتاب
 میں حضرت علی مرتضیٰؑ کے تذکرہ میں انشاء اللہ بیان ہوگا۔

دوئم۔ جنگ صفین۔ جس میں ایک جانب حضرت علیؑ اور دوسری طرف حضرت
 معاویہ رضی اللہ عنہما تھے۔ اس لڑائی کے متعلق اہل سنت کا فیصلہ یہ ہے کہ حضرت
 علی مرتضیٰؑ خلیفہ برحق تھے اور حضرت معاویہؓ اور ان کے ساتھ والے باغی اور
 قاطی۔ مگر اس خطاب پر ان کو بُرا کہنا جائز نہیں کیوں کہ وہ بھی صحابی ہیں۔ صاحب فضائل
 ہیں اور ان کی یہ خطا غلط فہمی کی وجہ سے تھی اور غلط فہمی کے اسباب موجود تھے۔ ایسی

(تقیہ صفحہ ۱) کہ حضرت موسیٰؑ نے حضرت ہارونؑ کی داڑھی اور سر کے بال پھوڑ کر کھینچے۔ اس واقعہ
 کا ذکر قرآن شریف میں ہے۔ ہمارے لئے دونوں واجب التعظیم ہیں۔ نص قرآنی ہے کہ کلا
 نقصاً، بین احد من رسلہ۔ خدا کے رسولوں میں ہم تفرقہ نہیں کرتے۔

خطا کو خطائے اجتہادی کہتے ہیں جس پر عقلاً و شرعاً کسی طرح مواخذہ نہیں ہو سکتا۔
حضرت شیخ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ ازالۃ الخلقا میں فرماتے ہیں۔

باید دانست کہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ کے از اصحاب آنحضرت بود صلی اللہ علیہ وسلم و صاحب فضیلت جلیلہ در زمرہ صحابہ رضوان اللہ علیہم زینہار در حق او سوطن نہ کنی و در ورطہ سب او بیفتی تا مگر تکب حرام نشوی۔	جاننا چاہیے کہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی تھے اور زمرہ صحابہ میں بڑی فضیلت والے تھے۔ خبر دار اُن کے حق میں بدگمانی نہ کرنا اور اُن کی بدگوئی میں پڑ کر فعل حرام کے مرتکب نہ بننا۔
--	--

حضرت معاویہ اہل توبہ باغی تھے مگر حسن بن علی رضی اللہ عنہ کی صلح و بیعت کے بعد وہ بلاشبہ خلیفہ برحق ہو گئے۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے متعلق ہماری کتاب ترجمہ تطہیر الجنان کو دیکھنا چاہیے کہ وہ اس مرض کے لئے انشاء اللہ شفا پائے گا مل ہے۔

عقیدہ نمبر ۱۲ | صحابہ کرام خصوصاً مہاجرین و انصار سے بدگمانی رکھنا اُن کو جو اکہنا قرآن مجید کی صریح مخالفت اور شریعت الہیہ کی کھلی ہوئی بناوت ہے ایسے شخص کے حق میں کفر کا اندیشہ ہے۔

ف۔ فرقہ روافض جو تمام صحابہ کرام حتیٰ کہ مہاجرین و انصار کی بدگوئی کر رہے اور ہجرت و نصرت کو فضیلت کی چیز نہیں سمجھتا۔ گو یہ صریح خلاف قرآن کریم ہے۔

لہ ہمارا سالہ تفسیر آیات مدح مہاجرین دیکھئے جس میں دس آیات قرآنہ کی تفسیر ہے

قرآن مجید کی ہے اور اس کا لازم نتیجہ یہ ہے کہ قرآن شریف اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور دلائل نبوت مشکوک ہو جائیں گے لیکن اس بناء پر ان کو کافر کہنا خلاف احتیاط ہے۔ اہل سنت کا مسلک یہ ہے کہ جب تک صریح انکار ضروریات دین کا نہ ہو اس وقت تک کسی کلمہ کو کافر نہ کہنا چاہیے امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں لا نکفر احدا من اهل القبلة یعنی ہم اہل قبلہ میں سے کسی کو کافر نہیں کہتے۔

روافض کا کفر اس بنیاد پر قطعی ہے کہ وہ قرآن مجید کی تحریف کے قائل ہیں فقیر حاشیہ ص ۱۸ اس سے معلوم ہو گا کہ قرآن شریف میں کیسے عظیم الشان فضائل مہاجرین انصار کے ہیں اور کس صراحت کے ساتھ ہیں۔

۱۔ قرآن شریف کے کتاب اللہ ہونے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نبوت اور دلائل نبوت کے چشم دید گواہ صحابہ کرام خصوصاً مہاجرین و انصار ہیں۔ انہیں نے اور ان کے تابعین نے تمام دنیا کے سامنے اس بات کی عینی شہادت دی کہ یہ قرآن وہی کتاب ہے جس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کتاب اللہ فرماتے تھے اور یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اعلان نبوت کو ہم نے اپنے کانوں سے سنا اور آپ کے معجزات اور دلائل نبوت کو اپنی آنکھوں سے دیکھا اور ظاہر ہے کہ جب کسی واقعہ کے چشم دید گواہ مجروح کر دیئے جائیں تو وہ واقعہ مشکوک بلکہ واجب الکلذب ہو جاتا ہے۔

۲۔ اہل قبلہ کا یہ مطلب نہیں ہے کہ قبلہ یعنی کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھ لے یا کعبہ کا قبلہ ہونا مان لے۔ یہ بات تو کفار مکہ میں بھی موجود تھی۔ بلکہ اہل قبلہ کا مطلب یہ ہے کہ اس قبلہ کی جو ملت ہے۔ اس ملت کے تمام ہر روایات کو ماننا ہو جیسا کہ علامہ علی قاری کی رائے (۱۸۷۷ء صفحہ ۲۱)

اور معاذ اللہ اس کو اصلی قرآن نہیں مانتے۔

یہ بارہ عقیدے جو بیان کئے گئے اہل سنت و جماعت کے لئے نہایت ضروری ہیں۔ ان میں سے اکثر و بیشتر عقیدے وہ ہیں جن کا ماخذ قرآن مجید ہے حتیٰ تعالیٰ ہم سب کو ان پاک عقائد پر انتقامت عطا فرمائے۔ آمین۔



(بقیہ حاشیہ ص ۱۳) شرح فقہ اکبر میں تصریح فرمائی ہے ۱۲

۱۵ ہماری کتاب تنبیہ الحارثین احوال من المائتین دیکھو۔ اس میں یہ مسئلہ مفصل طے گا کہ کتب شیعہ میں زائد و ہزار روایات تحریف قرآن کی ہیں اور کوئی شیعہ آج تک منکر تحریف نہیں ہوا نہ ہو سکتا ہے گنتی کے چار شخص الٰہ میں منکر تحریف کسے جانتے ہیں مگر ان کا انکار ازراہ نکتہ ہے۔

(۳) دیوبندی اکابر کے مرشد اعلیٰ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب
مہاجر مکی قدس سرہ کے حسب ذیل اشعار بعنوان "در مدح چار یار کرام"
اہل سنت کے لئے بصیرت افزار ہیں :-

پڑھ تو امداد اس پر صلوات و سلام آل و اصحاب پر اسکے تمام
چار یار اس کے ہیں چاروں خاص حق ساری امت پر وہ رکھتے ہیں سبق
ہیں ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم دوست پیغمبر کے اور حق کے ولی
چاروں پیغمبر کے ہیں برحق و زمر ملک اسلام ان سے ہے رونق پذیر
زیب ایوان شریعت میں یہ چار رونق باغ طریقت میں یہ چار
ہیں بہ ملک معرفت کے شہر یار ہیں حقیقت کے چمن کی یہ بہار
قلعہ دیں کی ہیں یہ دیوار چار ملت حق کی ہیں یہ آنہار چار
ہیں طریق حق کے چاروں نمبروں میں یہ ایوان خلافت کے ستون
ہیں پہ ملک دین کی سرحد چار جو ہوا ہر ان سے ہو مرد و دود و خوار
بحر وحدت میں ہیں چاروں غوطہ زن ہے حقیقت ایک ظاہر چار تن
جو کہ دو سمجھے انہیں اُحول ہے وہ دو جہاں میں بے شبہ یکل ہے وہ
جو کوئی ان سے ہوا بد اعتقاد ہے وہ دو عالم میں بیشک نامزد
جو ہیں اہل بیت اور آل رسول گلشن دین کے ہیں سب مقبول چہل
ہے ہر اک ان سب کا بے شک یقین مغز ملت جانایاں روح دین
جس قدر ہوا ان سے الفت میں کمی اس قدر ہے دین ملت میں کمی

ایک کا بھی ان سے جو بد خواہ ہو راہ حق سے بے شبہ گمراہ ہو
جتنے ہیں اصحاب پیغمبر تمام ہے ہر اک نجم ہدایت و السلام
اک صحابی سے بھی گر ہو سوائے ظن ہے وہ بیشک لائق گردن زلف
بھیج تو ان سب پر صلوات و سلام ہر گھڑی ہر لحظہ ہر دم صبح و شام